

صالح الورداني

السيف والسياسة

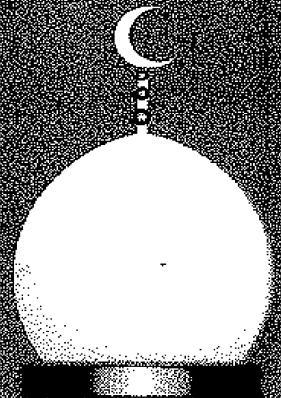
صراع بين الإسلام النبوي والإسلام الأموي

صراع بين الإسلام النبوي والإسلام الأموي



للطباعة والنشر والتوزيع
بيروت - لبنان

صالح الورداني



السيف والسياسة

في الاسلام

الصراع بين الاسلام النبوي والاسلام الأموي

رقم الايداع: ١١٧٦٧ / ٩٥

الترقيم الدولي: 6 - 8 - 0 - 5659 - 977

السيف والسياسة في الاسلام

الصراع بين الاسلام النبوي والاسلام الأموي

الكاتب المصري
صالح الورداني



للمطبعة والنشر والتوزيع

جميع الحقوق محفوظة للنشر

الطبعة الأولى

١٤١٩ هـ - ١٩٩٩ م

• بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ •

﴿ وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات
أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه
فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين ﴾

[آل عمران آية ١٤٤]

تقديم

كنت قد أعلنت عن هذا الكتاب منذ عدة سنوات تحت عنوان: «صفين». رؤية جديدة لحركة التاريخ. وكانت خطة الكتاب تقتضى بحث الصراع الذى دار بين الامام على ومعاوية ونتائج هذا الصراع وانعكاساته على واقعنا. .

إلا اننى عندما خضت فى الوقائع والأحداث التاريخية تبين لى أن وقعة صفين لم تكن سوى واجهة لأحداث أكبر انبت على أساسها وتولدت منها .

من هنا فقد عدت إلى الوراء لأبحث فى أمر عثمان . والبحث فى أمر عثمان دفعنى إلى البحث فى أمر عمر . والبحث فى أمر عمر دفعنى إلى البحث فى أمر أبى بكر حتى وصلت إلى الرسول (ﷺ) لاكتشف أن الانحراف بدأ مع احتضاره وأن صفين بدأت من هنا. .

ومنذ وفاة الرسول (ﷺ) بدأت السياسة يساندها السيف تلعب لعبتها لتبرر لنا الخط القبلى الذى أرسى دعائمه ابو بكر وعمر والذى قام على أساسه الخط الأموى فيما بعد. .

لم تكن صفين سوى نهاية الطريق بالنسبة لمسيرة الإسلام القبلى الذى ساد بعد وفاة لرسول (ﷺ). وأن فقه صفين يتوقف على فقه مرحلة احتضار الرسول. .

لقد برز بعد وفاة الرسول خطان:

خط سار فى طريق القبلى نتج من سقيفة بنى ساعدة. .

وخط سار فى طريق آل البيت وتحالف مع الامام على. .

الخط الأول مثل الإسلام القبلى. .

والخط الثانى مثل الإسلام النبوى. .

وان الصراع قد احتدم بين الإسلام القبلى والإسلام النبوى فور وفاة وان كان

الإسلام القبلى قد تحققت له السيادة فقد بقى الإسلام النبوى فى ساحة المواجهة. .

تارة يصارع السيف. .

وتارة يصارع السياسة. .

وتارة يصارعهما معاً . .

إن الهدف من هذه الدراسة هو بحث الدعوة الى إعادة كتابة التاريخ الاسلامى وإعادة قراءته من جديد فمن الواضح أن هذا التاريخ قد صبغتة السياسة وطفئ فيه الرجال على النصوص وتغلبيت فيه النزعات على القيم الاسلامية . .

ولقد استمر المسلمون منذ وفاة الرسول ﷺ وحتى اليوم يرصدون حركة التاريخ بعين واحدة . هي عين القداسة دون أن ينظروا إليها بعين النقد . .

ومنبع هذه النظرة يكمن فى تلك الاغلال السلفية التى طوق بها المسلمون والتى تحول دون رؤيتهم لحركة التاريخ بصورة متكاملة بمعزل عن القداسة التى أضفيت على رموز وشخصيات معينة لعبت دوراً بارزاً فى دائرة هذه الحركة . ونحن لا نهدف من خلال هذه الدراسة الى التجريح أو الطعن والتشويه وهدم رموز معينة هى محل قداسة المسلمين ولكن الهدف هو وضع النصوص فوق الرجال ثم وزن هؤلاء الرجال على ضوء هذه النصوص . .

ما نهدف إليه هو أن نرسى قاعدة تعييننا على قراءة التاريخ قراءة متبصرة من خلال النصوص لامن خلال الرجال . .

ان البحث فى وقائع التاريخ يجب أن تكون له دلالاته الواقعية . وما طرحناه فى هذه الدراسة إنما له انعكاساته على واقعنا وما نعيشه من خلال واقع الاسلاميين والفكر الاسلامى بصورة عامة . .

وما يجب أن يدركه الذين يتصدون لأمر الدعوة والتوجيه فى الميدان الاسلامى أن فقه حركة التاريخ مقدمة ضرورية لفقه الاسلام . .
وان فقه الماضى مقدمة لفقه الحاضر .

ومن الماضى إلى الحاضر كانت رحلة هذا الكتاب الذى ارجو أن يكون خطوة على طريق تحرير العقل المسلم من اغلال الماضى . .

صالح الوردانى

القاهرة يناير ١٩٩٦م

المحطة الأولى وفاة الرسول

وأطلت الفتنة برأسها والرسول
لا زال على فراش المرض..

منذ أن بدأ المرض يشتد برسول الله (ﷺ) وبدأت الفتنة تبرز على ساحة المدينة بين قطاعات المهاجرين والأنصار. تلك القطاعات التي كانت تهيأ نفسها لاستثمار مرحلة ما بعد الرسول..

كانت زعامات قريش التي أطاح بها الإسلام في مرحلة الفتح ترقب من بعيد البيت النبوي وتطورات مرض الرسول..

وكانت قطاعات المهاجرين في المدينة تتداول الأمر فيما بينها على ضوء وصية الرسول في حجة الوداع وما تنزل من القرآن في أواخر حياته. وذلك بهدف وضع ملامح المرحلة القادمة. مرحلة ما بعد الرسول. وتحديد دورهم فيها..

وكانت الأنصار ترقب الأحداث في توجس خوفاً من فقد مكانتها ووضعها الاستراتيجي بوفاة الرسول..

وكان المنافقون يعدون العدة لإنهاء مرحلة السرية والتخفى وتجهيز أنفسهم للتكيف مع المرحلة الجديدة..

وكانت هناك فئة قليلة من المؤمنين منشغلة بالرسول ومستقبل الدعوة وردود الأفعال التي سوف تحدث بعد وفاته على مستوى المدينة وخارجها..

ويلاحظ من خلال استقراء الروايات التي تشخص لنا واقع المدينة أثناء مرض الرسول أن هناك ضغوطاً كان يساوجها الرسول من فئات مختلفة لها توجهاتها المختلفة. ويبدو أن هذه الضغوط كانت تتركز جميعها حول مسألة الخلافة والحكم ومثل هذه الضغوط لا تكون إلا إذا كان الرسول قد أشار أو حدد الأمر في شخص أو جهة معينة كانت محل التنارع. فلو لم يكن الرسول قد أشار إلى أحد لما كان هناك مبرر للاختلاف والتنارع أمامه. فالواجب الصبر حتى يقضى الله أمره. فإن عوفى كان بها. وإن توفاه الله اختاروا من بينهم من يقوم بالأمر..

إلا أن الروايات لا تقودنا إلى مثل هذه الاستنتاجات. وإنما تؤكد أن الرسول

كان يشغله مستقبل الدعوة وأمر الأمة من بعده ويريد أن يحدد لها معالم الطريق حتى لا تضل وتشقى لكن هناك فئات ترى هذا الأمر يصطدم مع مصالحها ونفوذها ويهدد مكاسبها . فكانت تعمل على وضع العراقيل التي تحول دون تحقيقه . .

والرسول كقائد يودع أمته يدرك أن هناك مجموعة من الاخطار تهددها على مستوى الداخل والخارج لابد له من أن يضع خطة لمواجهةها . .

لابد له من ان يتخذ بعض الخطوات على مستوى الخارج حيث الروم والفرس يترصدون بالإسلام والمسلمين . .

ولابد له من اتخاذ خطوات على مستوى الداخل حيث يوجد المنافقون واليهود . .

وعلى مستوى الخارج كان تجهيز جيش اسامة . .

وعلى مستوى الداخل كان كتابة الوصية وخطبة الوداع . .

خطبة الوداع :

هل يمكن أن تخلو خطبة رسول يودع امته ولا نبى بعده . من خطوط عريضة تسير عليها الامة من بعده . . ؟

ان الإجابة على هذا السؤال تدعونا إلى التأمل فى نصوص خطبة الوداع الواردة فى كتب السنن كما تدعونا إلى التأمل فى الآيات القرآنية التى ارتبطت بتلك الفترة . .

وعلى رأس النصوص القرآنية التى ارتبطت بحجة الوداع قوله تعالى : يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس^(١) .

(١) سورة المائدة

فقد أشار كثير من المفسرين والفقهاء إلى ان مناسبة هذه الآية كانت حجة الوداع وان الامر الصادر للرسول كى يبلغه للامة كان يتعلق بمستقبل الدعوة من بعده . .

يروى البخارى عن عائشة قالت : من حدثك أن مسحماً كتم شيئاً مما انزل عليه فقد كذب والله يقول (يا أيها الرسول بلغ ما انزل إليك من ربك) (٢)

والسؤال الذى يطرح نفسه هنا هو : لماذا تقول عائشة هذا الكلام . ؟

لا شك ان هناك مناسبة ما اضطرتها إلى قولها هذا . .

ويبدو ان هناك من أكثر القول حول هذه الآية وان هناك شيئاً ما له أهميته نزلت به الآية . .

ولا يعقل بل لا يجوز ان يوجه الاتهام إلى الرسول (ﷺ) بكتمان ما أنزل الله . فإن هذا الكتمان بكافة أحواله هو فى صالح المنافقين والقبليين واصحاب المصالح والاهواء . فما الذى يضطرهم إلى تكذيب الرسول واتهامه بالكتمان وهم يعلمون ان القرآن ينتزل على الرسول فاضحاً لهم وكاشفاً لنواياهم . .

إذن الرسول لم يكتم شيئاً وأبلغ الامة ما انزل إليه . لكن الكتمان جاء من أطراف أخرى . وهو ليس كتماناً لنصوص قرآنية بلا شك وإنما هو كتمان لقول الرسول حول هذه النصوص ويبدو أن هناك اتجاه كان يؤمن بأن هذه الآية كانت تتعلق بوصية الرسول فيمن يخلفه من بعده . ولعل هذا يبرر قول عائشة الذى يشير إلى أن الآية لو كانت تشير إلى هذه القضية لبين الرسول ذلك وما كتمه . . وهو ما يبرر رواية عائشة الأخرى فى البخارى التى تقول منكرة وصية الرسول لعلى : متى أوصى إليه . ؟ فلقد أنخنث فى حجرى وما شعرت أنه مات . فمستى أوصى إليه . . (٣)٩

وإذا ما استعرضنا النصف الآخر للآية الذى يقول : وان لم تفعل ما بسلغت رسالته والله يعصمك من الناس) تبين لنا ان هناك أمر جليل بلغ للامة أوجب

(٢) البخارى . كتاب العلم .

(٣) البخارى كتاب الوصايا ومسلم كتاب الوصية . .

طمئنة الرسول بأن ردود الافعال من قبل المنافقين والقبليين وأصحاب الاهواء لن تضره شيئاً وهو ما يمكن فهمه من قوله تعالى (والله يعصمك من الناس) . .
والرسول تنزل عليه الآيات بكثير من الاحكام يبلغها للناس منذ سنوات فلماذا ارتبط تبليغ هذا الأمر الأخير بالعصمة من الناس . . ؟

وقوله تعالى: (اليوم اكملت لكم دينكم . وأتممت عليكم نعمتي . ورضيت لكم الإسلام ديناً) (٤) . من الآيات التي نزلت في حجة الوداع كما روى الجمهور عن ابي سعيد الخدري ان النبي (ﷺ) دعا الناس إلى على في يوم غدير خم . وأمر بما تحت الشجرة من الشوك فقام فدعا علياً . فأخذ بضبعيه فرفعها حتى نظر الناس إلى بياض إبطي رسول الله وعلى . ثم لم يتفرقوا حتى نزلت هذه الآية . . ثم قال (ﷺ): من كنت مولاه فعلى مولاه . اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره واخذل من خذله . . (٥) .

يروى البخاري أن رسول الله خطب في الناس فقال: ألا تدرون أي يوم هذا؟ قالوا الله ورسوله أعلم . قال: حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه . فقال: اليس بيوم النحر؟ قلنا بلى يا رسول الله . قال: أي بلد هذا . . ؟ أليست بالبلدة الحرام؟ قلنا بلى يا رسول الله قال: فإن دماءكم وأموالكم وأعراضكم وأبشاركم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا . في بلدكم هذا . ألا هل بلغت . قلنا نعم . قال اللهم فاشهد . فليبلغ الشاهد الغائب فإنه رب مبلغ يبلغه من هو أوعى له فكان كذلك . قال: لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض . . (٦) .

وفي رواية: لا تتردوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض . . (٧) .

(٤) سورة المائدة . .

(٥) انظر كتب التفسير وأسباب النزول . والحديث رواه أحمد في مسنده حـ ١١٨/١ واسناده صحيح .

(٦) البخاري . كتاب الفتن .

(٧) المرجع السابق . .

وعن جرير قال: قال لى رسول الله فى حجة الوداع: استنصت الناس. ثم قال: لا ترجعوا بعدى كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض. (٨).

وروى مسلم: أيها الناس: اسمعوا قولى. فإننى لا أدرى لعلى لا ألقاكم بعد عامى هذا بهذا الموقف ابداً. أيها الناس. أن دمائكم وأموالكم حرام عليكم كحرمة يومكم هذا فى شهركم هذا فى بلدكم هذا. ألا وإن كل شىء من أمر الجاهلية تحت قدمى موضوع ودماء الجاهلية موضوعة وأن أول دم أضع من دمائنا دم ابن ربيعة بن الحارث وربا الجاهلية موضوع. وأول ربا أضع ربا العباس بن عبد المطلب فإنه موضوع كله. .

أيها الناس. إن الشيطان قد يش من أن يعبد بأرضكم هذه أبداً، ولكنه إن يطع فيما سوى ذلك فقد رضى به ما تحقرون من أعمالكم. فاحذروه على دينكم. أيها الناس: إن النسئ زيادة فى الكفر يضل به الذين كفروا يحلونه عاماً ويحرمونه عاماً ليواطئوا عدة ما حرم الله فيحلوا ما حرم الله ويحرموا ما أحل الله. وإن الزمان قد استدار كهيأته يوم خلق الله السموات والأرض. السنة اثنا عشر شهراً. منها أربعة حرم. ثلاثة متواليات. ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر الذى بين جمادى وشعبان.

اتقوا الله فى النساء. فإنكم إنما اخذتموهن بأمان الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله.

إن لكم عليهن حقاً. ولهن عليكم حقاً. لكم عليهن إن لا يوطئن فرشكم أحداً تكرهونه.

فإن فعلن ذلك فاضربوهن ضرباً غير مبرح. ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف. فاعقلوا أيها الناس قولى فإننى قد بلغت. وقد تركت فيكم ما لن تضلوا بعده ابداً إن اعتصمتم به: كتاب الله وسنة رسوله. .

يا أيها الناس: اسمعوا واطيعوا وإن أمر عليكم عبد حبشى مجدع ما أقام فيكم كتاب الله.

(٨) المرجع السابق. .

أيها الناس : اسمعوا قولي واعقلوه . تعلمن ان كل مسلم أخ للمسلم . وان المسلمين إخوة فلا يحل لامرئ من أخيه إلا ما اعطاه عن طيب نفس منه . فلا تظلموا أنفسكم . اللهم هل بلغت وانتم تسألون عني فما انتم قائلون . . (٩) .

وروى ابن سعد : أرقاءكم . أرقاءكم . أطعموهم مما تأكلون واكسوهم مما تلبسون . وان جاءوا بذنب لا تريدون ان تغفروه . فسيعوا عباد الله ولا تعذبوهم . . (١٠) .

وروى ابن اسحاق في سيرته نفس هذه الرواية كما رواها ابن سعد في طبقاته . تروى كتسب السنن ان الرسول (ﷺ) قال : اني أوشك أن أدعى فأجيب واني تارك فيكم الثقلين : كتاب الله وعترتي أهل بيتي . وان اللطيف الخبير اخبرني أنهما لن يفترقا حتى يردا على الحوض . فانظروا كيف تخلفوني فيهما . . (١١) .

وفي رواية : اني تارك فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا بعدى كتاب الله وعترتي أهل بيتي ولن يفترقا حتى يردا على الحوض فانظروا كيف تخلفوني فيهما . . (١٢) .

وفي رواية مسلم : ايها الناس . إنما أنا بشر يوشك ان يأتيني رسول ربي فأجيب واني تارك فيكم ثقلين : أولهما كتاب الله عز وجل فيه الهدى والنور فخذوا بكتاب الله تعالى واستمسكوا به فحث على كتاب الله ورغب فيه . وقال : أهل بيتي . أذكركم الله في أهل بيتي . أذكركم الله في أهل بيتي . أذكركم الله في أهل بيتي . . (١٣) .

وفي رواية ان الامام علي نشد الناس في الرحبة قائلاً : من سمع رسول الله (ﷺ)

(٩) مسلم ح ٣٧/٤ . .

(١٠) الطبقات ح ١/

(١١) مسلم باب فضائل الامام علي . ورواه الطبراني في الاوسط وجمع الجوامع للسيوطي والترمذي باب مناقب آل البيت والهيثم في مجمع الزوائد ح ٩ / ١٦٣ . .

(١٢) الحاكم في المستدرک ح ٣ / ١٤٦ . وانظر مسلم . .

(١٣) مسلم باب فضائل الامام علي . وانظر الترمذي والنسائي والدارمي ومسنده أحمد .

يقول فى غدِير خُـم - موضع ماء خطب فيه الرسول أثناء حجة الوداع - إلا قام .
فقام من قبل سعيد ستة . ومن قبل زيد ستة . فشهدوا أنهم سمعوا رسول الله
يقول لعلى يوم غدِير خم : أليس الله أولى من المؤمنين . قالوا : بلى . قال اللهم
من كنت مولاه فعلى مولاه . اللهم وال من والاه وعاد من عاداه . (١٤) .

وعن البراء بن عارب قال : أقبلنا مع رسول الله (ﷺ) فى السنة التى حج فنزل
فى بعض الطريق . فأمر الصلاة جامعة . فأخذ بيد على فقال : أأست أولى
بالمؤمنين من أنفسهم . قالوا : بلى . قال : أأست أولى بكل مؤمن من نفسه ؟ قالوا :
بلى : قال : فهذا - أى على - ولى من أنا مولاه . اللهم وال من والاه وعاد من
عاداه . (١٥) .

ويقول ابن تيمية عن أهل السنة : ويحبون أهل بيت رسول الله (ﷺ) ويتولونهم
ويحفظون فيهم وصية رسول الله حيث قال يوم غدِير خم : أذكركم الله فى أهل
بيتى . (١٦) .

مناقشة الروايات :

من خلال عرض الروايات السابقة تلخّص إلى ما يلى :
- ان رواية البخارى قد حددت أمامنا عدة أمور مستقبلية :
الأول يتعلق بحفظ الدماء بين المسلمين . .
والثانى يتعلق بعدم الالتزام بالأول . .
والثالث يتعلق بشهادة الرسول . .

والسؤال الذى يطرح نفسه هنا هو : لماذا يركز الرسول فى خطبة يودع فيها أمته
على الدماء والسرّة . ثم هو يبلغ ذلك ويشهد عليه ليعلن براءته أمام الله كرسول
ناصح لأمته . ؟ .

(١٤) مسند أحمد . .

(١٥) المرجع السابق . .

(١٦) العقيدة الواسطية . ط القاهرة

إن هذا البلاغ إنما هو إشارة صريحة من قبل الرسول إلى قطاع من صحابته يبدو من مواقفهم وممارساتهم ما يدعو إلى هذا التحذير . .

ولعل هذا هو المعلم الوحيد الذى تبرزه رواية البخارى فيما يتعلق بمستقبل الدعوة وحال الأمة بعد وفاة الرسول . .

ولا يوجد ما يبرر الصراع والتطاحن وشهر السيوف وضرب الاعناق بعد الرسول إلا الحكم والسعى نحو الفوز به . .

ولقد كانت ولاية ابي بكر سبباً مباشراً فى قيام صراع مسلح بين المسلمين حسمته السيوف بقسوة فيما سعى بقتال مانعى الزكاة . . . ؟؟

وما ذكره البخارى هو جزء من خطبة الوداع أما بقيتها فقد شتها كماداته بين الابواب التى ترتبط بموضوعاتها . فالجزء الخاص منها بالربا وضعه فى باب الربا والجزء الخاص بالنساء وضعه فى باب يلائمه وهكذا . . وهذا من شأنه أن يضع المفهوم العام لخطبة الوداع ويحدد أغراضها . .

أما رواية مسلم فهى رواية متكاملة حددت عدة معالم واضحة :

الأول : حفظ الدماء . .

الثانى : نبد الجاهلية . .

الثالث : وضع الربا . .

الرابع : احترام النساء . .

الخامس : الاعتصام بالكتاب والسنة .

السادس : طاعة الحكام . .

السابع : حفظ الحقوق بين المسلمين . .

الثامن : البلاغ والشهادة . .

وكون أن الرسول يوصى أمته بحفظ الدماء ونبد الجاهلية واحترام النساء وحفظ

الحقوق ووضع الربا فهذا أمر مقبول عقلاً. لكن الأمر الغير مقبول هو حفضه على الاعتصام بالكتاب والسنة وطاعة الحكام . .

فكان من الأولى أن يحض على الكتاب وحده فلم تكن السنة قد جمعت ولم تكن معروفة كمصدر للتشريع . حتى الكتاب - حسب رواياتهم - لم يكن قد جمع ولم يكن يحفظه إلا القلة القليلة من الصحابة . ويبدو أن إضافة السنة هنا هي من اختراع الرواة حيث أن هناك رواية أخرى لمسلم ذكر فيها الكتاب وحده ولم يذكر السنة . .

أما طاعة الحكام فمن الواضح أنها من اختراع السياسة كي تمهد للأنظمة الحاكمة التي سوف تقوم بعد وفاة الرسول . وهي قضية مهدت لها عشرات الاحاديث الأخرى التي تلزم الأمة بطاعة الحكام وان كانوا فجاراً ينتهكون حرمان الناس . . (١٧) .

وما رواه مسلم والبخارى وغيرهما إنما يتعلق بالشق الأول من خطبة الوداع . لكن هناك شق آخر للخطبة تفوق أهميته أهمية الشق الأول . خطبه الرسول في مكان آخر أثناء عودته من الحج مكان يدعى غدير خم بالقرب من المدينة . .

وهذا الشق لم يروه البخارى إنما رواه مسلم وكتب السنن الأخرى . وهو محل جدل بين السنة والشيعة . حيث ان السنة تشكك فيه وان اعترفت به فهي تشكك في ابعاده والمراد منه . بينما الشيعة تعده من أقوى التصريحات النبوية على وصية الرسول للإمام على والتي تؤكد ان الرسول وضع خطوطاً عريضة للأمة تهتدى بها بعد وفاته فيما يتعلق بالحكم والامامة وسائر أمور الدين . .

وكون ان الرسول يوصى في حجة الوداع بكتاب الله وآل بيته فإن المسألة يكون لها مدلول آخر . وكونه يمسك بيد على ويعلم أنه وليه ويدعو لمن والاه ويدعو على من عاداه فإن المسألة هنا تزداد وضوحاً . .

(١٧) انظر البخارى ومسلم وكتب السنن وهي تحتفظ بعشرات الاحاديث التي توجب طاعة الحكام وان جلدوا ظهور الناس وسلبوا أموالهم وعدم منابذتهم والخروج عليهم وان الخروج يوجب الحكم بالإعدام ويخرج المسلم من دائرة الإسلام . وانظر لنا عقائد السنة وعقائد الشيعة باب الإمامة . .

ولعل هذا ما دفع بخصوم على من الصحابة إلى إنكار ما سمعوه من الرسول بحقه بعد وفاته عندما احتدم الصراع على الحكم . فقد كانت القبلية لا زالت مستحكمة في نفوس الناس آنذاك . كما ان المنافقون وهم قطاع بسارر في المجتمع المدني في حياة الرسول قد برز أكثر بعد وفاته . .

ويبدو أن هناك تحالف بين جبهة القبليين وجبهة المنافقين تم في مواجهة جبهة على وشيعته من الصحابة انتهت بهزيمة جبهة على . .

ويروى ان عليا شكى الناس لرسول الله (ﷺ) فقام الرسول خطيباً فقال: أيها الناس لا تشكوا عليا فوالله إنه لأخشن في ذات الله أو في سبيل الله . . (١٨).

والناس هنا بالطبع هم قطاع من الصحابة كان يتقول على على ويسحده على مكانته من الرسول وعلو شأنه في الإسلام . .

وقد حسم رسول الله هذا الأمر بالحكم على مبغضى الامام على وكارهيه بالتفاق فيما يروى على لسان على: عهد إلى النبي الامى: أنه لا يحبك إلا مؤمن ولا يبغضك إلا منافق . . (١٩)

ويروى: كنا نعرف المنافقين على عهد رسول الله بأمرين: صلاة العتمة وبغض عليا . . ومثل هذه الروايات إنما تشير إلى أن الجبهة المعادية لعلى كان لها وجودها في حياة الرسول . كما ان الجبهة المناصرة له كان لها وجودها أيضاً . .

وابن تيمية وهو خصم للشيعية ولكل الخارجين على خط بنى أمية أقر بأن الرسول أوصى في غدير بأهل البيت وذكر قوله (أذكركم الله في أهل بيته) في عقيدته الواسطية دون ذكر بقية كلام الرسول في على . .

وبالطبع فإن ابن تيمية لا يرى ولا يفهم من كلام الرسول هذا ما يفهمه أصحاب العقول من أنه دلالة على أحقيتهم بالإمامة والاتباع من بعده . وهذا الفهم لدور آل البيت هو الذى ساد بعد وفاة الرسول وانتصر له ابن تيمية وتلقفته الحكومات

(١٨) مستند أحمد ج ٨٦/٣ .

(١٩) سنن ابن ماجه باب فضائل أصحاب رسول الله . . ومثله في الترمذى ومسلم وأحمد .

منه حتى آل سعود اليوم ليسصبح هو السفهم السائد لدى مسلمى الحقبة النفطية المعاصرة.. (٢٠).

جيش أسامة

كثرت الروايات التى تتحدث عن جيش اسامة فى كتب السنن وكتب التاريخ. إلا ان هذه الروايات على كثرتها لم تكشف لنا السر وراء إصرار الرسول (ﷺ) على بعث هذا الجيش إلى الخارج فى مثل تلك الظروف التى كان يعيشها المجتمع المدنى آنذاك وهو يتربص وفاة الرسول ما بين ساعة وأخرى..

لقد كان الرسول كثيراً ما يردد وهو على فراش المرض: أنفذوا بعث أسامة. أنفذوا بعث أسامة.. (٢١)

ان إصرار الرسول على ضرورة تحقيق هذا الأمر يكشف لنا عدة حقائق:

الأولى: ان هناك قوى تقف فى طريق تحرك هذا الجيش..

الثانية: ان تحرك هذا الجيش له أهميته القصوى بالنسبة لحركة الدعوة..

الثالثة: ان الرسول كان يتعجل خروجه..

الرابعة: ما هى حكمة تولية فتى صغير على كبار الصحابة فى بعثه عسكرية هامة كهذه؟

يروى البخارى: استعمل النبى أسامة فقالوا فيه.. فقال النبى (ﷺ) قد بلغنى انكم قلتم فى اسامة وأنه احب الناس إلى..

لماذا يقول الصحابة فى أسامة. وماذا يقولون فيه..؟

هذا ما لم نخبرنا الرواية. إلا ان هناك رواية أخرى أكثر تفصيلاً..

عن ابن عمر قال ان رسول الله (ﷺ) بعث بعثاً وأمر عليهم أسامة بن زيد فطعن

(٢٠) انظر لنا العقل المسلم بين أغلال السلف وأوهام الخلف. رايضا فقهاء النفط ويذكر أن فتاوى ابن تيمية الكبرى (٣٧) جزءاً طبعت على نفقة خدام الحرمين وتوزيع مجاناً.

(٢١) انظر طبقات ابن سعد حـ ٣/٤.

الناس في إمارته . فقام رسول الله فقال : ان تطعنوا في إمارته فقد كنتم تطعنون في إمارة أبيه من قبل . وأيم الله ان كان لخليقا بالامارة وان كان لمن احب الناس إلى . وان هذا - اسامة - لمن احب الناس إلى بعده . . (٢٢)

والرواية الثانية تجلّى لنا الموقف بصورة اكثر وضوحاً وهو ان هناك طعناً في اسامة ورفضاً لإمارته . وان هذا الموقف كان قد اتخذ مسبقاً من إمارة أبيه في غزوة مؤتة التي استشهد فيها . .

والسؤال الذي يفرض نفسه هنا : اليس الطعن في إمارة اسامة يعد طعناً في أمر الرسول الذي عينه . ؟

وهل هذا الموقف كان يتركز في اسامة بشخصه أم في أهداف البعثة ؟ ان الأمر على ما يبدو يتجاوز المسألة الشخصية ويشير إلى أن هناك قضية أخرى اكبر من اسامة ومن بعثته . .

وكعادة الروايات التي تروى في كتب السنن خاصة الصحيحين وتتعلق بمواقف الصحابة وتجاوزاتهم . فإنها تكون مبتورة المعنى أولاً تسمى الشخص أولاً تفصل الحدث . .

والهدف من وراء ذلك هو محاولة التلميح على الحقيقة وعدم إثارة الشبهات حول شخصيات معينة حتى لا تهتز في أعين المسلمين . . وهو أمر يعود أولاً واخيراً إلى أمانه الراوى .

انظر حديث عائشة : خرج رسول الله (ﷺ) في مرضه وهو مستند على رجلين أحدهما العباس ورجل آخر . وكان الرجل الآخر الذي لم تسمه عائشة هو على . . (٢٣)

وانظر حديث ابو هريرة : حفظت وعاءين عن رسول الله (ﷺ) وعاء بثته . اما الآخر فلو بثته لقطع هذا الحلقوم . . (٢٤)

(٢٢) البخارى باب بعث اسامة .

(٢٣) البخارى . كتاب المغارى . باب مرض النبي ووفاته . وانظر مسلم . .

(٢٤) البخارى . كتاب العلم . .

وانظر حديث ابن عباس: يوم الخميس وما يوم الخميس: اشتد برسول الله (ﷺ) وجعه. فقال اتنوسى اكتب لكم كتابا لن تضلوا بعده أبدا. فتنازعوا ولا ينبغى عند نبي تنازع. فقالوا ما شأنه أهجر. فذهبوا يردون عليه. فقال دعونى فالذى أنا فيه خير مما تدعونى إليه وأوصاهم بثلاث. قال: أخرجوا المشركين من جزيرة العرب. واجيزوا الوفد بنحو ما كنت أجيزهم. وسكت عن الثالثة أو قال فنسيتها..

قالبخارى هنا لم يخبرنا من الذى قال عن الرسول: ما شأنه أهجر. وهى طعن فى الرسول وإتهامه بالتخريف والهلوسة.. ثم أنه لم يخبرنا عن الثالثة هل سكت عنها ابن عباس أم سكت عنها هو، وهو على ما يبدو من الرواية متراجع بين ان يكون ابن عباس سكت عنها أو نسيها هو. كما فاته ان يذكر ان الذى طعن فى الرسول وهو على فراش المرض هو عمر بن الخطاب..

ومثل هذا الامر ينطبق على الروايات المتعلقة بجيش أسامة فقد ذكرت رواية البخارى: استعمل النبي أسامة فقالوا فيه..

وفى الرواية الثانية ' فطعن الناس فى إمارته..

ولم يخبرنا البخارى من الذين قالوا فى أسامة ومن الذين طعنوا فى إمارته من الصحابة..؟ إن مثل هذا الأمر يطابق النهى عن الخوض فى خلاقات الصحابة واعتبار ذلك من المحرمات ومن أصول العقيدة كما تنص على ذلك كتب العقائد.. (٢٥)

فكلا الأمرين الهدف منهما التغطية على أحداث التاريخ التى تتعلق بالصحابة حتى لا تهتز صورتهم فى أعين المسلمين وتسفد الثقة فيهم وتكون النتيجة هى خروج المسلمين عن خط أهل السنة وخط الحكام على ماسوف نبين.

ومن المعروف أن جيش أسامة كان فيه كبار الصحابة وعلى رأسهم أبى بكر وعمر عدا الامام على الذى أبقاه الرسول (ﷺ) الى جواره..

(٢٥) انظر العقيدة الطحاوية والواسطية والعواصم من القواصم، وانظر لنا عقائد السنة وعقائد الشيعة باب الرجال..

وهنا نتضح لنا معالم جديدة حول هذا الحدث.

ماذا كان يهدف الرسول من وراء تأمير فتى كإسامة على أبى بكر وعمر وكبار الصحابة ثم يصر على ضرورة خروجهم من المدينة فى أسرع وقت. وهو الذى على فراش الموت. ومن الممكن أن يتوفاه الله فى أية لحظة فلا يكون إلى جواره فى المدينة أحد من الصحابة لعل هذا الأمر أثار الريب فى نفوس الصحابة وجعلهم يتكأون فى الخروج محتجين بصغر سن أسامة.

ولعل جواب الرسول (ﷺ): أن تطعنوا فى إمارته فقد كنتم تطعنون فى إمارة أبيه من قبل يشير الى شكه فى موقفهم مذكراً لهم أن هذا الموقف اتخذوه من قبل من أبيه زيد ولم يكن زيد صغير السن. ؟

إذن هؤلاء القوم كانوا يضمرون فى نفوسهم أمراً ويتحجبون بحجج واهية كى لا يخرجوا من المدينة. ولكن لماذا يريدون البقاء فى المدينة. ؟

ان الجواب على هذا السؤال تكشفه لنا الرواية التى ذكرناها آنفاً وهى رواية يوم الخميس حين طلب الرسول (ﷺ) أن يكتب لهم كتاباً لا يضلوا بعده. فهاجوا وماجوا وطعن بعضهم فى الرسول حتى يفوتوا عليه كتابة هذا الكتاب. فهذا الحدث قد كشف لهذه الطائفة التى يتزعمها عمر على ما يبدو وعلى ماسوف نبين أن الرسول يضمّر شيئاً يتعلق بالأمر من بعده. فمن ثم هم لا يريدون أن يفوتهم هذا الأمر.

وعما يؤكد هذا السظن أن الرسول (ﷺ) قد كرر هذا الموقف فى غزوة تبوك مع الامام على وصرح أمام الصحابة بمقالة فيه أثارت الريب فى نفوسهم. .

يروى البخارى أن رسول الله (ﷺ) خرج إلى تبوك واستخلف علياً. فقال: أتخلفنى فى الصبيان والنساء؟ قال: ألا ترضى أن تكون منى بمنزلة هارون من موسى. إلا أنه ليس نبي بعدى. (٢٦)

(٢٦) البخارى. كتاب فضائل الصحابة. باب مناقب على.

ولعل الصحابة تذكروا هذا النص حين أمرهم بالخروج في بعث أسامة وأدركوا أن الأمر يحمل أبعثاً أخرى تتعدى مسألة الخروج خاصة بعد أن رأوا الرسول قد استبقى علياً مع إصراره على خروجهم من المدينة .

ان بعث أسامة يكشف أمامنا قضية هامة وهى قضية التفضيل . تفضيل الصحابة على بعضهم . وتفضيل أبى بكر وعمر على الصحابة بل على الأمة . فإن هذا التفضيل لو كان حقيقة ماجعل رسول الله أسامة أميراً على أبى بكر وعمر وما استبقى علياً . . كما يكشف لنا من جهة أخرى أنه لو كان الرسول قد نص على استخلاف أبى بكر كما يقال ماوضعه على مقدمة الجيش بينما هو على فراش المرض الذى توفى فيه (*) .

يقول ابن حجر : كان تجهيز أسامة قبل موت الرسول بيومين فندب الناس لغزو الروم فى آخر صفر . ودعا أسامة فقال : سر الى موضع مقتل أبيك فأوطئهم الخيل فقد وليتك هذا الجيش . . فعقد الرسول لأسامة لواء بيده . وكان ممن انتدب مع أسامة كبار المهاجرين والأنصار فيهم أبو بكر وعمر وأبى عبيدة وسعد وسعيد وقتادة بن النعمان وسلمة بن أسلم ثم اشتد على الرسول وجسه : فقال انفضدوا بعث أسامة . فتكلم فى ذلك قوم منهم عيشاش بن أبى ربيعة المخزومى . فجهزه أبوبكر بعد أن استخلف . . (٢٧)

وقد أنكر ابن تيمية أن يكون أبو بكر وعمر كانا فى بعث أسامة . لكن ابن حجر رد عليه وأورد عدد من الروايات التى تبطل قوله . . (٢٨)

وهنا يطرح أمامنا السؤال التالى : لماذا يحاول ابن تيمية نفى وجود أبوبكر وعمر فى بعث أسامة . ؟ .

أليس وجودهما يعد امتثالاً لأمر الرسول وهو شرف لهما . ؟ .

* ليست هذه المرة الأولى التى وضع فيها أبو بكر وعمر فى هذا الموضع فقد سبق ان وضعهما الرسول ﷺ تحت إمرة عمرو بن العاص فى غزوة ذات السلاسل . انظر البخارى . باب مناقب أبو بكر وشرح الرواية فى فتح البارى ج٧ .

(٢٧) فتح البارى ح ٨ / ١٥٢ كتاب المغازى باب ٨٧ .

(٢٨) المرجع السابق .

لماذا يحاول ابن تيمية أن ينفي عنهما شرف الامتثال لطاعة الرسول والجهاد في سبيل الله؟ .

إن ابن تيمية قد اتخذ هذا الموقف في معرض رده على العلامة الحلي أبرز علماء الشيعة المعاصرين له . وقد اضطر في مواجهته إلى التشكيك في حديث الثقلين المروي في صحيح مسلم وهو ما ذأب ابن تيمية على فعله فسي مواجهة خصومه من العلماء داخل أهل السنة وخارجها خاصة من الشيعة . (٢٩)

والطريف في هذا الأمر هو تجهيز أبو بكر للجيش بعد وفاة الرسول وبعثه إلى الروم . . يقول ابن حجر: ولما جهزه أبوبكر بعد أن استخلف سألته - أي أسامة - أن يأذن لعمر بالاقامة - في المدينة - فأذن . . تأمل . (٣٠)

لماذا عمل أبو بكر على استثناء عمر من جيش أسامة . . ؟

لقد جهز أبو بكر الجيش امتثالاً لأمر الرسول حيث أنه قد رفع شعاراً مفاده إنما أنا متبع وليسيت بمبتدع . . وعمد إلى تقليد الرسول في كل مواقفه وممارساته . . فإذا كان هو كذلك فلماذا عمل على استثناء عمر . أليس ذلك مخالفة لسنة الرسول وأمره . وهو قد استثنى نفسه بحكم تسلمه الخلافة فبأي حجة استثنى عمر . ؟

هل يمكن أن نتهم أبوبكر بالسطحية في فهم النصوص إذ أن الغرض من بعث أسامة قد انتهى بوفاة الرسول واستخلافه . بينما هو يصر على خروجه ويستثنى منه عمر . أم أن أبابكر يحاول أن يمويه على الهدف الحقيقي من بعثة أسامة؟

ولنترك القوم مع جيش أسامة على أبواب المدينة ينتظرون ويراقبون من بعد تطورات مرض الرسول (ﷺ) وهم بموقفهم هذا قد تحايّلوا على أمر الرسول: فلا هم نفذوا أمره ولا هم ظاهرون أمامه . وبدا وكأنهم يوهمون الرسول أنهم خرجوا . .

هل مثل هذا السلوك يصح من إناس تخرجوا من مدرسة الرسول . . ؟

(٢٩) انظر منهج السنة وهو رد على كتاب العلامة الحلي منهج الكرامة في إثبات الولاية لآل البيت . . ط بيروت .

(٣٠) فتح الباري ج ٨ / باب ٨٧ كتاب المغارى . .

بين المرض والوفاة

روى البخارى عن ابن عباس أنه قال: يوم الخميس . . وما يوم الخميس؟
اشتد برسول الله (ﷺ) وجعه: فقال: أئتوني أكتب لكم كتاباً لن تضلوا بعده
أبداً. فتنازعوا ولا ينبغي عند نبي تنازع: فقالوا ما شأنه أهدر استفهموه. فذهبوا
يردون عليه. فقال دعوني فالذى أنا فيه خير مما تدعونى إليه. وأوصاهم بثلاث.
قال أخرجوا المشركين من جزيرة العرب. وأجيزوا الوفد بنحو ما كنت أجيزهم.
وسكت عن الثالثة أو قال فنسيتها. .

وفى رواية: لما حضر رسول الله (ﷺ) وفى البيت رجال: فقال النبي هلموا
اكتب لم كتاباً لاتضلوا بعده. فقال بعضهم أن رسول الله قد غلبه الوجع وعندكم
القرآن. حسبنا كتاب الله. فاختلف أهل البيت واختصموا. فمنهم من يقول قربوا
يكتب لكم كتاباً لاتضلوا بعده. ومنهم من يقول غير ذلك. فلما أكثروا اللغو
والاختلاف. قال رسول الله: قوموا.

قال ابن عباس: ان الرزية كل الرزية ماحال بين رسول الله وبين أن يكتب لهم
ذلك الكتاب لاختلافهم ولغظهم. . (٣١)

وفى رواية ثالثة عن ابن عباس: لما اشتد بالنبي وجعه قال: أئتوني بكتاب أكتب
لكم كتاباً لاتضلوا بعده. قال عمر: ان النبي غلبه الوجع وعندنا كتاب الله حسبنا.
فاختلفوا وكثر اللغط. قال: قوموا عني ولا ينبغي عندى التنازع. فخرج ابن عباس
يقول: أن الرزية كل الرزية ماحال بين رسول الله وبين كتابه. . (٣٢)

قال القرطبي وغيره أئتوني أمر وكان حق المأمور أن يبادر للامثال. لكن ظهر
لعمر مع طائفة أنه ليس على الوجوب وأنه من باب الارشاد إلى الأصلح فكرهوا
أن يكلفوه من ذلك ما يشق عليه فى تلك الحالة مع استحضارهم قول الله تعالى
(ما فرطنا فى الكتاب من شيء) وقوله: (آتيانا لكل شيء). .

(٣١) البخارى كتاب العلم وانظر كتاب المرضى. وانظر مسلم كتاب الوصية ومسنده أحمد حـ / ٣٥٥.

(٣٢) المراجع السابقة.

وقال الخطابي: إنما ذهب عمر إلى أنه لو نص بما يزيل الخلاف لبطلت فضيلة العلماء وعدم الاجتهاد..

وقال ابن الجوزي.. وإنما خاف عمر أن يكون ما يكتبه في حالة غلبة المرض فيجد بذلك المنافقون سبيلا إلى الطعن في ذلك المكتوب..

ويقول ابن حجر معلقاً على قول ابن عباس: إن الرزية كل الرزية ما حال بين رسول الله وبين كتابه.. وليس الأمر في الواقع على ما يقتضيه هذا الظاهر. بل قول ابن عباس المذكور إنما كان يقوله عندما يحدث بهذا الحديث. وجزم ابن تيمية في الرد على الرافضي - الحلبي - بما قلته. ، إنما تعين حمله على غير الظاهر لأن عبيد الله بن عباس راوى الحديث تابعى من الطبقة الثانية لم يدرك القصة في وقتها لأنه ولد بعد النبي بمدة طويلة ثم سمعها من ابن عباس بعد ذلك بمدة أخرى.. (٣٣) وروى عائشة أن الرسول في حال احتضاره كان يقول: لعن السله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد(٣٤).

ويروى أن الناس قد ذكروا عند عائشة أن علياً كان وصياً. فقالت: متى أوصى إليه فقد كانت مسندته الى صدرى (أو قالت حجرى) فدعا بالطست.. فلقد أنخنث في حجرى وما شعرت أنه مات. فمتى أوصى إليه..؟ (٣٥)

وروى عن عائشة أن رسول الله (ﷺ) كان إذا اشتكى نفث على نفسه بالمعوذات ومسح عنه بيده. فلما اشتكى وجعه الذى توفى فيه طفقت أنفث على نفسه بالمعوذات التى كان ينفث وأمسح بيد النبي عنه..

وقد أذن له فى أن يمرض فى بيت عائشة من قبل نسائه لما يعلمن من محبته لها وارتياحه إليها.. (٣٦)

(٣٣) انظر فتح البارى ج ١٣ / ٣٣٦ وح ١٣٢ / ٨ وما بعدها وقول ابن حجر هذا يفتح باب الشك فى طرق الرواية عند أهل السنة.

(٣٤) البخارى ومسلم.

(٣٥) البخارى ومسلم.

(٣٦) البخارى. كتاب المغارى. باب مرض النبي ووفاته.. وانظر مسلم.

وفى بيت عائشة إشتد به الوجع . وكان يقول : أهريقوا على من سبى قرب لم تحلل أوكيتهن لعلى أعهد إلى الناس . ثم خرج عاصباً رأسه بعد أن صب عليه الماء فجلس على المنبر ثم قال : أيها الناس إن آمن الناس على فى ماله وصحبته أبوبكر . ولو كنت متخذاً خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً . ولكن إخوة الإسلام . لاتبقيين فى المسجد خوخه إلا خوخة أبى بكر . وانى فرط لكم . وأنا شهيد عليكم . وانى والله لآنظر إلى حوضى الآن . وانى أعطيت مفاتيح خزائن الأرض . وانى والله ما أخاف أن تشركوا من بعدى ولكن أخشى عليكم الدنيا أن تنافسوا فيها . . (٣٧)

ويروى عن عائشة قالت : قال لى رسول الله فى مرضه أدعى لى أبا بكر أباك وأخاك . حتى أكتب كتابا فىنى أخاف أن يتمنى متمن ويقول قائل : أنا أولى . ويأبى الله والمؤمنون إلا أبا بكر . . (٣٨)

ولما حال المرض بين رسول الله وبين الخروج قال : مروا أبا بكر فليصل بالناس . فقالت عائشة : يا رسول الله : ان أبا بكر رجل أسيف (رقيق) وأنه إذا قام مقامك لم يكذب يسمع الناس . فقال : أنكم صواحب يوسف . مروا أبا بكر فليصل بالناس . . (٣٩)

ويروى عن عائشة أنها قالت : ورأساه : فقال رسول الله (ﷺ) ذلك لو كان وأنا حى واستغفر لك وأدعو لك . فقال عائشة ، واثكلتاه والله أنى لأظنك تحب موتى ولو كان ذلك لظلمت آخر يومك معرساً ببعض أزواجك . .

فقال النبى : بل أنا ورأساه . لقد هممت أو أردت أن أرسل إلى أبى بكر فأعهد أن يقول القائلون أو يتمنى المتمنون . ثم قلت يأبى الله ويدفع المؤمنين أو يدفع الله ويأبى المؤمنين . . (٤٠)

وإذا ما قمنا بمناقشة هذه النصوص المتعلقة بمرض الرسول ووفاته فسوف تتكشف

(٣٧) البخارى . كتاب المغازى . باب مرض النبى . وكتاب فضائل الصحابة . باب فضل أبى بكر . (٣٨) مسلم . كتاب فضائل الصحابة باب فضل أبى بكر . وانظر البخارى كتاب الأحكام باب الاستخلاف . .

(٣٩) مسلم كتاب الصلاة . باب استخلاف الامام اذا عرض له عذر . .

(٤٠) البخارى . كتاب الأحكام . باب الاستخلاف . .

أمامنا بعض النتائج التي من الممكن أن تقودنا الى حل بعض النقاط الغامضة المتعلقة بوصية الرسول فرواية ابن عباس المتعلقة بطلب الرسول كتابة كتاب تهتدى به الأمة بعد وفاته التزم أمامها أهل السنة بسياستهم التبريرية المعتادة لذلك السلوك وتلك المواقف المتناقضة مع روح الاسلام ومع العقل التي سلكها الصحابة وفي مقدمتهم عمر أمام نبيهم مما هو واضح من خلال أقوالهم التي عرضناها والتي تركز في صميمها على هدم أية محاولة لتفسير النص تفسيراً يمس الصحابة ولو بشيء من النقد حتى لا تهتز صورتهم في أعين الناس فيفقدوا قدوتهم وتضيع مثالياتهم حتى لو أدى ذلك إلى الجأء العقل وتكيسله . فالعقل لا يمثل أهمية كبيرة عندهم ولو كانوا يحترمونه ما اخترعوا كل تلك القواعد التي تزجره عن الخوض في خلافات الصحابة أو في النصوص المنسوبة للرسول الخاصة بطاعة الحكام أو تلك المتناقضة مع القرآن والتي هي صحيحة بطرقهم . . (٤١)

وقد نقل ابن حجر أن المقصود بالكتاب في حديث ابن عباس هو تعيين الخليفة (٤٢) .

وقال عياض : معنى كلمة هجر التي ذكرها عمر : أفحش . يقال هجر الرجل إذا هذى . وأهجر إذا أفحش . . (٤٣)

إذا كان معنى كلمة هجر بهذه الصورة فهل يحق لصحابي أن يقولها لنبيه . ؟
يقول ابن حجر : وقوع ذلك عن النبي (ﷺ) مستحيل لأنه معصوم في صحته ومرضه لقوله تعالى (وما ينطق عن الهوى) . . (٤٤)

فهل كان عمر يجهل أن الرسول معصوماً . ؟
وليت أهل السنة يسиров في تأويل مواقف الصحابة على أساس القرآن كما فعل ابن حجر في مواجهة موقف عمر من الرسول . . لو فعلوا ذلك لكانوا قد

(٤١) أنظر لنا العقل المسلم . وانظر العواصم من القواصم . .

(٤٢) فتح الباري حـ ٢٠٦/١٣ .

(٤٣) المرجع السابق . .

(٤٤) المرجع السابق . .

أغلقوا الباب في وجه السياسة الى الأبد. فقد استثمرت السياسة مواقف الصحابة أفضل استثمار. واشتقت من أحداث السقيفة ومواقف عمر وعثمان ما بنيت على أساسه قواعد العلاقة بين الحاكم والمحكوم. (٤٥)

إلا أن هذا الاستدلال الذي بنى ابن حجر على الآية يعد من فلتاته. فقد تابع أهل السنة في مواقفهم التي تبرر أفعال الصحابة وممارستهم على أساس السياسة وعلى أساس كونهم عدول مجتهدون. (٤٦)

والحق أن موقف عمر كان رزية كبيرة تسببت في تعويق مسيرة الإسلام وضياح الأمة وشتاتها بين الحكام والفقهاء وأهل الأهواء. . وهو فعل يضاف إلى سيئات الرجل وليس محمداً له كما يحاول فقهاء التبرير تصوير ذلك. .

والعقل لا يقبل أن يحمل مثل هذا السلوك من قبل عمر على محمل الخير. أى خير في معارضة نبي؟ وإذا اعتبرناه مجتهداً فهل يحق له الاجتهاد على أمر رسول الله. ؟

وقول عمر حسناً كتاب الله قول مغرض. فهو لم يكن من الحافظين لكتاب الله المسلمين بأحكامه وإن كان مخترعاً الأحاديث وفقهاء التبرير قد حاولوا أن يضيفوا عليه صفة الفقيه المجتهد ويدل على ذلك موقفه بعد وفاة الرسول (ﷺ) حين ادعى عدم موته وهدد القائلين بموته وهو موقف لا ينم عن علمه بطبيعة الرسالة ودور الرسول. ولم يتخذ هذا الموقف أحد سواه حتى جاء أبو بكر ففقهه بالآية. فقال كائى أسمعها أول مرة. (٤٧)

إن موقف عمر ومن خالفه إنما يشير إلى أن هناك جبهة من الصحابة كانت ضد كتابة الوصية وموقف هذه الجبهة إنما ينبع من يقينها أن هذه الوصية ليست في صالحها. إذ لا يعقل أن ترفض أمة وصية نبيها في احتضاره وهي تعلم أنه خاتم الرسل. فإن عدم وجود رسل من بعده يجعل الحاجة لهذه الوصية أشد وأكثر مصيرية.

(٤٥) سوف نبين هذا الأمر في الفصول القادمة. .

(٤٦) انظر العواصم وكتب العقائد. ويعتبر أهل السنة عدالة الصحابة من العقائد. .

(٤٧) انظر المحطة الثالثة

والسؤال الذى يطرح نفسه هنا هو: لماذا استجاب الرسول لعدم الكسابة وطرد الجميع . . وكان من الأولى له كرسول خاتم أن يصر على كتابها لكونها مسألة مصيرية تتعلق بمستقبل الاسلام والمسلمين . . ؟

إن الجبهة المعارضة لكتابة الوصية كانت تعلم بموقفها هذا أنها لن تحول بين الرسول وبين الوصية . فهي لن تستطع بحال أن تمنع الرسول من أداء مهمته لكونه مؤيد من قبل الله تعالى ومن مهمته أن يوصى أمته حال وفاته . فالوصية جزء من البلاغ الذى هو أساس مهمته والذى بعث من أجله . .

لكن هناك فرق بين أن يكتب الرسول الوصية وبين أن يبلغها شفاهية . عندما يكتبها تكون حجة على المخالفين الى يوم الدين ويصبح من العسير تحريفها . . وعندما تكون شفاهية فهذا يكون الباب مفتوحاً للتأويل والتزييف . فإن تحريف القول أيسر من تحريف الكتاب . .

وهذا هو هدف جبهة عمر أن تحول دون كتابة الوصية وليس منعها وهو ما حدث دور عائشة :

ويلاحظ أن معظم الروايات الخاصة باحتضار الرسول ووفاته إن لم نقل جميعها تروى على لسان عائشة . ومثل هذا الأمر يثير فى النفس تساؤلات عديدة . . أولها: لماذا اختصت عائشة بهذه الروايات دون غيرها من نساء النبى . . ؟ والإجابة على هذا التساؤل تدفعنا الى مناقشة حقيقتين تتعلقان بعائشة .

الأولى: تتعلق بفضائلها وموقعها من الرسول ﷺ . .

والثانية: تتعلق بموقفها من الامام على . .

فبخصوص فضائلها فهي كما يرويها البخارى ومسلم وغيرهما تنقل على لسانها . أى ترويها هي عن نفسها كحال أبى هريرة الذى روى جميع فضائله عن نفسه . وهو أمر مرفوض عقلاً إذ أن الفضائل من المفروض أن يرويها عنها غيرها حتى تكون مقبولة عقلاً بينما يلاحظ أن فضائل الامام على يرويها عنه كثير من الصحابة ولم يروها هو عن نفسه .

والتأمل فى الأحاديث التى تختص بفضائل عائشة يجد أن هذه الأحاديث لا تشير الى فضيلة بل ربما أشارت إلى العكس من ذلك .

لتأمل على وجه المثال الأحاديث التى تروى على لسانها عن غيرتها من خديجة ومن نسوة الرسول عموماً . .

روى مسلم عن عائشة أن الرسول (ﷺ) ذكر خديجة فغرت فقلت: وما تذكر من عجوز من عجائز قريش حمراء الشدين هلكت فى الدهر فأبدلك الله خيراً منها. الى هنا تنتهى رواية مسلم. إلا أن هناك رواية أخرى رد فيها الرسول عليها قائلاً: لا والله ما أبدلنى الله خيراً منها.

وروت عائشة: ماغرت للنبي على امرأة من نساؤه ماغرت على خديجة لكثرة ذكره إياها وما رأيتها قط . . (٤٨)

وفى هذا رد كاف على عائشة وكون خديجة أفضل منها. وماذا يمكن أن تكون قد قدمت عائشة للدعوة من بذل وعطاء حتى تفضل خديجة؟ أنها لم تقدم شيئاً سوى كم كبير من الأحاديث التى خدمت الخط الأموى ونصرته على آل البيت .

وتأمل قول فقهاء التبرير فى الرواية المذكورة . .

ينقل النووى شارح مسلم قولهم: الغيرة مسامح للنساء فيها لا عقوبة عليهن فيها لما جبلن عليه من ذلك ولهذا لم يزجر - أى الرسول - عائشة عنها . . (٤٩)

وقال القاضى: وعندى أن ذلك جرى من عائشة لصغر سنها وأول شبيبته ولعلها لم تكن بلغت حيثئذ . . (٥٠).

فإذا كان القوم يسبرون تجاوزات عائشة مع الرسول بصغر سنها فبماذا يبررون مواقفها الأخرى. وهل صغر سنها يبرر لها أن تتجاوز حدودها مع الرسول؟ .

(٤٨) مسلم كتاب فضائل الصحابة باب فضائل خديجة . .

(٤٩) انظر شرح صحيح مسلم باب فضائل عائشة . .

(٥٠) المرجع السابق .

وتأمل الرواية التي تقول ان عائشة اذا كانت راضية عن الرسول تقول ورب محمد وإذا كانت غاضبة عليه تقول ورب إبراهيم أى أنها إذا أغضبت من الرسول كانت لا تذكر اسمه.. (٥١)

هل هذا سلوك يليق بامرأة نبي .؟ .

وكيف لها أن لاترضى عن رسول الله .؟ .

وما هو حكم من لا يرضى عن رسول الله فى فقه القوم .؟ .

ان مثل هذا السلوك لا يكون إلا من امرأة غير راشدة تلهو فى حجر رسول الله أو كما تقول الروايات تلعب بالبنات عند الرسول.. (٥٢)

ويروى مسلم عن عائشة أن نسوة النبي أوفدن إليه فاطمة (ع) وهو مضطجع معها تسأله على لسانهن العدل فى ابنة أبى قحافة . فقال الرسول (ﷺ): أى بنية الست تحبين ما أحب؟ فقالت: بلى . قال: فأحبى هذه (عائشة)..

فأرسل نسوة النبي بعد ذلك زينب بن جحش فسألت الرسول العدل فى ابنة أبى قحافة . ثم وقعت فى عائشة واستطالت عليها والرسول ساكت . وهنا هجمت عائشة على زينب وحسبما تقول الرواية على لسان عائشة: فلما وقعت بها لم أنشبهها حتى أنحيت عليها . وفى رواية أخرى: فلما وقعت بها لم أنشبهها أن أنختها غلبة.. (٥٣)

(٥١) مسلم باب فضائل عائشة .

(٥٢) يروى مسلم عن عائشة: كنت ألعب بالبنات فى بيته . بيت الرسول . وكانت تأتينى صواحبى فكان ينقم من رسول الله (ﷺ) فكان رسول يصرهين إلى ..

تأمل . هل كان الرسول متفرغاً لرعاية عائشة فى طفولتها واللعب معها .؟ .

وهل طغى شوق الرسول إليها فدفعه إلى الزواج بها فى هذا السن الصغيرة وفى طبقات ابن سعد ح ٥٨/٨ مايفيد أن رسول الله تزوج عائشة وكنات ثيباً يروى ابن سعد: خطب رسول الله عائشة فقال أبو بكر: يا رسول الله إني كنت قد أعطيتها مطعماً لأبنة جبير فدعنى حتى استلها منهم فاستلها منهم فطلقها فتزوجها رسول الله ..

(٥٣) مسلم فضائل عائشة .

والتأمل فى هذه الرواية يتبين له كم هى تحط من قدر الرسول وتظهره بمظهر الرجل المنشغل بنسائه المتعلق بهن المشغول بمشاكلهن الشغوف بابنة أبى بكر بحيث لا يفارق خدرها ولا يمل جوارها . .

وكيف يطالب الرسول بالعدل وهو الذى بعث لتحقيقه بين الناس . . ؟
وإذا كان الرسول عاجز عن تحقيق العدل بين نسائه وقد قرب عائشة على حسابهن أليس من الأولى أن يكون عاجزاً عن تحقيق العدل بين الناس . . ؟
ان هذا الصدام بين إمرأتين من نساء الرسول على مشهد منه بينما هو يواجهه بالتبسم قائلاً لزينب: إنها ابنة أبى بكر . ليدل على تهاون من قبل الرسول واصرار منه على تقديم عائشة وظلم بقية نساءه . وكيف لنا أن ننسب الى الرسول هذا اللهم لاتؤاخذنا . لكنها روايات القوم . .

ولنتأمل رواية الثالثة على لسان عائشة تكشف لنا مدى إنشغال الرسول بها حتى وهو مع نساءه فى ليلتهن: تقول الرواية: ان كان رسول الله (ﷺ) ليتفقد - نساءه - يقول أين أنا اليوم؟ أين أنا غدا؟ - استبطاءً ليوم عائشة - . . (٥٤).

إن الرسول بهذه الصورة التى تصورها لنا هذه الرواية ليس إلا مجرد عاشق ولهان ليس على لسانه سوى عائشة كما ليس فى قلبه سواها . وما علاقته بنساءه الآخرى سوى علاقة فاترة لا نشوة لها ولا أثر . فإن النشوة والاثّر لا يكون إلا مع عائشة فهل يرتضى مسلم أن يكون رسوله بهذه الصورة الفاضحة . . ؟ .

ثم ان هذه الرواية كما تؤكد عائشة كانت قبل وفاة الرسول بساعات قليلة أى أن عمر الرسول وقتها قد جاوز الستين بوضع سنين بينما هى لم تتجاوز الثمانية عشر عاماً . فهل يعقل أن شيخاً فى مثل هذا السن يكون متعلقاً بالنساء إلى هذا الحد . ؟
تقول عائشة استكمالا للرواية السابقة: فلما كان يومى قبضه الله بين سحرى ونحرى . . أى أن الرسول بعد أن أفلت من نساءه وظفر بعائشة توفاه الله دون أن يقضى وطره منها . أى أن الرسول مات فى حضن عائشة . .

(٥٤) مسلم والبخارى

هل يمكن أن يحتمل العقل والوجدان المسلم مثل هذه الوقاحة في حق نبيه .؟
ويروى البخارى نفس الرواية السابقة بشيء أكثر فجاجة وتعريية للرسول أن
رسول الله (ﷺ) لما كان في مرضه جعل يدور في نسائه ويقول أين أنا غدا .؟
حرصا على بيت عائشة . قالت عائشة : فلما كان يومى سكن^(٥٥)

وهذه الرواية كأنها تقول لنا أن الرسول رغم مرضه كان شغوفا بالجنس
والطواف على نساءه اللواتى لم يشبعن شغفه حتى جاء الى عائشة فتتحقق له
السكن معها وهذا التفصيل الفاضح لم تكشفه رواية مسلم السابقة .

ويروى مسلم عن عائشة أن الناس كانوا يتحرون بهداياهم يوم عائشة يبتغون
بذلك مرضاة رسول الله (ﷺ) . . (٥٦)

وهذه الرواية تكشف لنا أن علاقة الرسول بنسائه كانت على الملأ . حتى أن
الناس كانوا يعرفون يوم عائشة من بين الأيام الأخرى التى يطوف فيها على نساءه
وهذا يعنى أن حركة الرسول بين نساءه كانت تحت رقابة الناس انتظارا ليوم
عائشة فيهرعون نحوها بهداياهم تقربا للرسول . .

إن هذا الحديث يشير إلى دلالة خطيرة وهى أن الطريق إلى رضا الرسول يكون
بواسطة عائشة . وهذا يعنى أن عائشة سيطرت على قلب الرسول ووجدانه
وأحاسيسه للدرجة التى جعلتهم يستثمرون هذا الحب فى كسب رضا الرسول عن
طريق رشوة عائشة بهداياهم . مما يعنى بطريق غير مباشر رشوة الرسول الذى
تصوره الرواية أنه يغضب لغير الله ويرضى لغيره سبحانه وبواسطة عائشة يكسب
الناس رضاه . فهل سيطرت عائشة على الرسول إلى هذا الحد .؟

إن البخارى يروى نفس هذه الرواية بشيء من التفصيل . تقول الرواية : إن
نساء النبى اجتمعن بأمر سلمة بسبب أن الناس يتحرون بهداياهم يوم عائشة وقلن
للرسول : انا نريد الخير كما تريده عائشة . وطلبن من الرسول أن يأمر الناس أن
يهدوا إليه حيث كان أو حيث دار . فذكرت أم سلمة الأمر للرسول ثلاثا وهو

(٥٥) البخارى كتاب فضائل الصحابة . باب فضل عائشة . .

يعرض عنها ثم أجابها في الثالثة بقوله: يا أم سلمة لاتؤذيني في عائشة فإنه والله
مانزل على الوحي وأنا في لحاف امرأة منكن غيرها. (٥٧)

وظاهر الرواية يفيد أن نسوة النبي استفزهن أمر الهدايا فاجتمعن لهذا الغرض
وأوفدن أم سلمة للتحديث بلسانهن مع الرسول الذي كان في مكانه المعتاد الى
جوار عائشة. فهل كان الرسول لايشغله سوى النسوة ومشاكلهن. ؟

ان الرواية تقول ان الرسول انحاز الى عائشة كما انحاز اليها في الرواية السابقة
ضد بقية زوجاته معتبرا ان مثل هذا السلوك يعتبر أذى له مؤكدا أن درجة عائشة
أعلى من درجتهم لأن السوحي كان ينزل في لحافها ولم ينزل في لحافهن فهل كان
الوحي ينزل على الرسول وهو في لحاف عائشة. ؟

ليس هذا امتهاننا للوحي وللرسول أن تنتزل آيات الله في هذا الموضع. ؟

لقد بلغ القوم مبلغاً عظيماً في محاولاتهم اختراع المناقب لعائشة الى الدرجة
التي أهانوا فيها الرسول وأهانوا فيها الوحي وأهانوا فيها بقية زوجات الرسول. .
وتستمر عائشة في رواية فضائلها قائلة: قال رسول الله (ﷺ) يا عائش هذا جبريل
يقرأ عليك السلام. فقلت: وعليه السلام ورحمة الله. وهو يرى مالا أرى. (٥٨)

ويبدو أن القوم أرادوا أن ينتزعوا لعائشة منقبة على لسان الوحي بعد أن عجزوا
عن انتزاعها من لسان الرسول. حتى أن أنس بن مالك يروي على لسان الرسول
قوله: فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على الطعام. (٥٩)

الم يجد الرسول شيئاً يفضل به عائشة على غيرها سوى الطعام. ؟

هل كان الرسول أكلوا وعاشقا للطعام إلى الحد الذي يضرب به المثل. ؟

تروى عائشة: كان رسول الله (ﷺ) اذا خرج أقرع بين نسائه فطارت القرعة

(٥٦) مسلم فضائل عائشة وانظر البخاري. .

(٥٧) البخاري. فضل عائشة. .

(٥٨) مسلم فضائل عائشة. .

(٥٩) المرجع السابق. .

على عائشة وحفصة فخرجتا معه جميعاً. وكان الرسول إذا كان بالليل سار مع عائشة يتحدث معها. فقالت حفصة لعائشة: ألا تركبين الليلة بعيرى وأركب بعيرك فتتظرين وأنظري. قالت: بلى. فركبت عائشة على بعير حفصة وركبت حفصة على بعير عائشة. فجاء رسول الله إلى جمل عائشة وعليه حفصة فسلم ثم سار معها حتى نزلوا. فافتقدته عائشة فغارت. فلما نزلوا جعلت تجعل رجلها بين الإذخر. وتقول يارب سلط على عقربا أو حية تلدغنى. . رسولك ولا أستطيع أن أقول شيئاً. (٦٠)

ان هذا النص يفرض عدد من التساؤلات:

هل كان الرسول (ﷺ) يأخذ نساءه معه عند الخروج. ؟

ولماذا ندمت عائشة على ما فعلت مع حفصة. ؟

وهل الغيرة تدفع بأم المؤمنين إلى محاولة الانتحار بوضيخ رجلها فى نبت تكثر فيه الهوام كالحيات وغيرها. ؟

ان القرآن يكشف لنا أن رسول الله كان يخلف دائماً النساء والصبيان والعجزة عند خروجه للغزو. وهو الدافع الوحيد لخروجه فلم يكن يخرج لسبب آخر فلم نسمع أن الرسول خرج للصيد أو التنزه فلم يكن لديه الوقت لمثل هذه الأمور والذي تؤكد كثر من الروايات ان مسؤوليات وتبعات الدعوة كانت ثقيلة عليه بحكم كونه خاتم الأنبياء. والاسلام هو خاتم الرسالات (إنا سنلقى عليك قولاً ثقيلاً) . .

فهل رسول خاتم يحمل مثل هذه المسؤولية لديه وقت للهو مع النساء. ؟

وهل يمكن لامرأة مثل عائشة أن تتدخل على الرسول الى هذا الحد. ؟

وهل الرسول يمثل هذه السذاجة بحيث تنطلى عليه حيلة حفصة فيأخذها وهي على بعير عائشة ويسلم عليها ولا يعرفها. ؟

وتروى عائشة: فلما نزل برسول الله (ﷺ) المرض - ورأسه على فخذي غشى

(٦٠) المرجع السابق. .

عليه ساعة ثم أفاق فأشخص بصره الى السقف ثم قال : اللهم الرفيق الأعلى .
قالت عائشة قلت إذا لا يختارنا . (٦١)

هل طمعت عائشة في رسول الله الى الحد الذي تريد أن تجعل الرسول يفضلها
على الرفيق الأعلى ويختار جوارها على جواره . ؟

كم حطت هذه الروايات من قدر الرسول وأهائته حتى وهو على فراش المرض
جعل من فخذي عائشة وسادته . .

ولقد بلغ من خيال القوم في صنع مناقب عائشة أن جعلوا الرسول (ﷺ)
يحلم بها وهو في مكة وربما من قبل أن تولد . .

تروى عائشة : قال رسول الله ﷺ أريتك في المنام ثلاث ليال جاءني بك الملك
في سرقة من حرير فيقول هذه امرأتك فاكشف عن وجهك فإذا أنت هي : فأقول
إن يك هذا من عند الله يمضه . . (٦٢) .

وإذا ماتين لنا أن روايات عائشة لاتصرح بمناقب لها بقدر ماتعريها وتفضيحها
وتحط من قدر الرسول ومكانته أدركنا أن الهدف من هذه الروايات ليس هو عائشة
في ذاتها وإنما الخط الذي سوف يتولد منها . وادركنا أيضا حجم مكانتها وموقعها
من الرسول وموقفه منها .

ان اختلاق مثل هذه الروايات ليدل على ان موقع عائشة من الرسول كان
مهزوزاً وان موقف الرسول منها كان لاينم عن الرضا عنها أو عن ايها .

فلو كان موقع عائشة من الرسول حسناً ما كانت هناك حاجة إلى خلق مثل هذه
الروايات التي تسئ إليها قبل ان تسئ للرسول . ولترك الأمر للإطراف الأخرى
تروى محاسنها وتصف موقعها وتعدد مناقبها . لكن الأمر كما هو واضح أمامنا هو
من اختلاق عائشة أو اختلق على لسانها . .

وهذا الأمر ندركه بقليل من التأمل في مناقب خديجة فقد جاء على لسان الامام

(٦١) البخاري ومسلم .

(٦٢) مسلم فضائل عائشة والبخاري . .

على انه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : خير نساها مريم بنت عمران . وخير نساها خديجة بنت خويلد (٦٣) .

ويروى أبو هريرة : أتى جبريل النبی ﷺ فقال يا رسول الله هذه خديجة قد أتتك فأقرأ عليها السلام من ربها عز وجل ومنى وبشرها بيت في الجنة من قصب لاصخب فيه ولا نصب (٦٤) .

وتروى عائشة : بشر رسول الله ﷺ خديجة بنت خويلد ببيت في الجنة (٦٥) .
ويروى أيضاً : أن الرسول إذا ذبح الشاة يقول : أرسلوا بها إلى أصدقاء خديجة فأغضبته يوماً فقلت خديجة فقال رسول الله ﷺ إني قد رزقت حبها (٦٦) .
فها هي مناقب خديجة تروى على لسان الآخرين حتى على لسان عائشة نفسها وهامى الروايات تثبت أن خديجة أفضل من عائشة . .
وهاهو الرسول يبشرها ببيت في الجنة ولم يبشر عائشة .
وهاهو الرسول بعد موتها يظل وفياً لذكرها ويكرم خلائها وأقربائها حتى أدى الامر إلى غضب عائشة . .

وهاهو الرسول يصرح أنه قد رزق حبها .
وها هو جبريل يقرأها السلام من الله سبحانه من قبل أن يتزوج الرسول بعائشة وبمقارنة النصوص الواردة في خديجة والروايات التي ترويها عائشة عن نفسها يتبين لنا صحة مناقب خديجة وبطلان مناقب عائشة . كما يتبين لنا عظيم مكانة خديجة وموقعها من الرسول وضعف موقف عائشة (٦٧) .
لقد كانت عائشة صغيرة السن وقد تركها الرسول وعمرها ثمانية عشر عاماً .

(٦٣) مسلم فضائل خديجة أم المؤمنين . . وتأمل فضائل فاطمة أيضاً . .

(٦٤) المرجع السابق . .

(٦٥) المرجع السابق . .

(٦٦) المرجع السابق . .

(٦٧) تأمل فضائل زوجات النبي الأخريات وقارن بينها وبين فضائل عائشة . .

فكيف يمكن لمن في مثل سنّها أن ترث كل هذا العلم الذي ينسبونه إليها وقد قضت سنّى بلوغها مع الرسول في شكل وغيره وغرام كما تحكى الروايات على لسانها؟ .

وكيف يمكن للرسول أن يأتمن امرأة في مثل هذا السن على علم السماء؟ اليس هذا يتناقض مع قول الرسول ﷺ : لن يفلح قوم ولو أمرهم امرأة (٦٨) .

وقد قيل عنها أنها روت عن الرسول أربعين ألف حديث فكيف وعت كل هذا الكم من الأحاديث عن الرسول في فترة البلوغ القصيرة التي قضتها مع الرسول؟ . ان مثل عائشة كمثّل أبى هريرة كلاهما روى كما هائلا من الأحاديث على لسان الرسول في مدة تشير الشك في هذا الكم ومدى تناسبه مع فترة معاشتهم .

إن الأمر على ما يبدو يتجاوز عائشة وأبو هريرة . إنه خط يريد أن يفرض على الأمة من خلالهما مما سوف يتضح عند استعراضنا موقف عائشة من الامام على وإن محاولة إرجاع موقف عائشة العدائي من الامام إلى حادث الافك وقول الامام للرسول (تزوج يارسول الله إن النساء كثيرات) إنما هو تسطيح لحقيقة الموقف وجذوره . فقد وقفت عائشة من بعد وفاة الرسول إلى جوار أبيها ضد الامام وأنصاره من الصحابة وضد فاطمة التي اصطدمت بأبيها بسبب ميراث الرسول وقاطعته وتوفت غاضبة عليه . .

ولاشك أن الامام كان يمثل خط آل البيت الذي اصطدم بجبهة القبليين والمنافقين بعد وفاة الرسول بسبب الخلافة . وعندما يتبين لنا ان عائشة كانت تقف في صف الجبهة المناوئة للإمام تتكشف لنا جذور موقفها العدائي منه . .

ودور عائشة في مواجهة الامام إنما برر بشكله السافر في عهد الامام وبعد مقتل عثمان . فلم تكن هناك حاجة لبرورها في عهد أبيها وعهد عمر من بعده لسيادة الخط القبلي واختفاء خط الإمام .

وبعد سيادة الخط الاموى بعد مرحلة صفين استثمرت مواقف عائشة من الامام

(٦٨) البخارى . كتاب المغازى . باب كتاب النبى الى كسرى وقيصر .

كما استثمرت مكانتها كزوجة للرسول في إضفاء المشروعية على هذا الخط عن طريق إسباغ الفضائل عليها واختراع الروايات على لسانها كما استثمرت شخصية أبو هريرة وابن عمر من بعد^(٦٩).

ومما سبق يتبين لنا ان اختصاص عائشة برواية أحاديث احتضار الرسول أمر مستهدف له غاية محددة هي ضرب وصية الرسول وتوجيهاته الحقيقية التي أدلى بها قبل وفاته كي تهتدى بها الأمة.

فعائشة تتوافر بها كل المقومات اللازمة لدعم خط بنى أمية في مواجهة خط آل البيت . هذه المقومات التي تتمثل فيما يلي:

- قربها من الرسول .
- كراهيتها للإمام على . .
- كونها ابنة أبي بكر الخليفة الاول . .
- مواقفها مع زوجات الرسول . .
- صغر سنها .

وبالطبع ليس هناك من بين زوجات النبي من تتوافر بها هذه المقومات سوى عائشة فمواقفها وممارستها في حياة الرسول والتي نزل القرآن يؤكد لها رشحتها للقيام بهذا الدور . (٧٠)

من هنا يتبين لنا أن التركيز على روايات عائشة الخاصة بوفاة الرسول لن يقودنا الى الحقيقة التي نبحث عنها وسوف يؤدي بنا الى التعقيم على الخط الآخر خط آل البيت الذي يقول بالوصية والمناhez لبنى أمية والخلفاء . .

(٦٩) انظر لنا فقه الهزيمة فصل الرجال وتبج سيرة ابن عمر وأبو هريرة في كتب السنن وكتب التاريخ .
(٧٠) انظر تفسير سورتي الأحزاب والتحريم في كتب التفسير ويرى البخاري أن الرسول (ﷺ) أشار الى بيت عائشة وقال: هاهنا الفتنة ثلاثا من حيث يطلع قرن شيطان انظر باب ما جاء في يسوت أزواج النبي . وانظر مسلم حـ ١٨٣/٨ . وانظر روايات تسبج عليك كلاب الحوالب يا عائشة . والحوالب بشر ماء في طريق البصرة حين سارت لقتال على انظر الصواعق المحرقة لابن حجر الهيتمي . .

وهذا يقودنا الى تقصى الروايات الأخرى التى تتعلق بوفاة الرسول والنس روى
من جهات أخرى غير جهة عائشة . .

يروى أن العباس جاء الى النبى فى وجعه الذى توفى فيه فقال على ماتريد؟
فقال العباس: أريد أن أسأل رسول الله (ﷺ) أن يستخلف منا خليفة . فقال
على: لا تفعل . قال: ولم . قال أخشى أن يقول لا فإذا ابتغينا ذلك من الناس
قالوا: أليس قد أبى رسول الله . ؟ (٧١)

وسئل على: أخصكم رسول الله (ﷺ) بشيء؟ فقال ماخصنا رسول الله
بشيء لم يعم به الناس كافة إلا ماكان فى قراب سيفى هذا . قال . فأخرج صحيفة
مكتوب فيها: لعن الله من ذبح لسفير الله . ولعن الله من سرق منار الأرض .
ولعن الله من لعن والده . ولعن الله من آوى محدثاً . . (٧٢)

وفى رواية ماعهد الى رسول الله (ﷺ) شئنا خاصاً من دون الناس . إلا شئ
سمعتة منه فهو فى صحيفة فى قراب سيفى . قالوا: فلم يزالوا به حتى أخرج
الصحيفة قال فإذا فيها: من أحدث حدثاً أو آوى محدثاً فعليه لعنة الله والملائكة
والناس أجمعين . لا يقبل منه حرف ولا عدل . قال وإذا فيها ان ابراهيم حرم مكة
وإنى أحرم المدينة . حرم ما بين حريتها وحماها كله . لا يخلتلى خلاها ولا ينفر
صيدها . ولا تلتقط لقطتها الا لمن أشار بها . ولا تقطع منها شجرة إلا أن يعلف
رجل بعيه ولا يحمل فيها السلاح لقتال . قال وإذا فيها: المؤمنون تتكافؤ دماءهم
ويسعى بذمتهم أدناهم وهم يد على من سواهم . ألا لا يقتل مؤمن بكافر ولا ذو
عهد فى عهده . . . (٧٣)

وفى روايات أخرى يأتى السؤال بصيغة أخبرنا بشيء أسره إليك رسول الله . أو
ماكان النبى يسر إليك . أو أفشىء عهده إليك رسول الله . . (٧٤)

(٧١) طبقات ابن سعد ج ٢

(٧٢) مسلم كتاب الأضاحى باب ٨ . ومسنأ أحمد ج ١ / ١١٨ .

(٧٣) مسنأ أحمد ج ١ / ١١٩ .

(٧٤) انظر مسلم كتاب الأضاحى . .

وفى رواية البخارى سئل الامام على عما تركه له الرسول فقال كتاب الله وهذه الصحيفة . ف قيل وما فى هذه الصحيفة قال : العقل وفكاك الاسير ولا يقتل مسلم بكافر . . (٧٥)

وسئل عبدالله بن ابي اوفى . اوصى النبى ؟ قال : لا . فقلت : كيف كتب على الناس الوصية او امروا بها ؟ قال : اوصى بكتاب الله . . (٧٦)

ويروى أن الذين غسلوا الرسول بعد وفاته ثلاثة على بن أبى طالب والفضل بن العباس وأسامة بن زيد . وكان على يغسله والفضل وأسامة يحجبان . . (٧٧)
وفى رواية على والعباس والفضل . . (٧٨)

ويروى أن الرسول فاضت روحه بين يدي على . (٧٩)
يروى ابن عباس : والله لتوفى رسول الله (ﷺ) وأنه لمستند الى صدر على وهو الذى غسله وأخى الفضل بن عباس . (٨٠)

ويروى : قال رسول الله فى مرضه : ادع لى أخى . فدعى له عليا . فقال : أدن منى . فدنوت منه . فاستند إلى فلم يزل مستنداً إلى وأنه ليكسمنى حتى أن بعض ريق النبى (ﷺ) ليصينى . (٨١)

ويتضح لنا من خلال هذه الروايات أن بعضها يناقض روايات عائشة والبعض الآخر يعطينا مدلولات جديدة لم تشر إليها روايات عائشة كما أن هناك روايات منها تدعم رواياتها . .

(٧٥) البخارى . كتاب العلم . وانظر كتاب فضائل القرآن . باب من قال لم يترك النبى إلا ما بين الدفتين .

(٧٦) البخارى كتاب المغازى . باب ٨٣ .

(٧٧) انظر طبقات ابن سعد ج ٢ / ٥٢ وما بعدها .

(٧٨) المرجع السابق . .

(٧٩) طبقات ابن سعد ج ٢ / ٥٢ وما بعدها . .

(٨٠) المرجع السابق . .

(٨١) المرجع السابق . .

أما الروايات التى تناقض روايات عائشة فهى الروايات التى تتحدث عن تغسيل الإمام على للرسول ووفاته بين يديه . .

ويلاحظ أن هذه الروايات لم تروها كتب الصحاح مثل البخارى ومسلم . وإنما رواها ابن سعد فى طبقاته وأحمد فى مسنده والطيالسي وغيرهم . أما الأحاديث التى روتها عائشة فقد رواها البخارى ومسلم .

والهدف من وراء هذا الأمر هو دفع المسلمين الى تبني موقف عائشة أو بمعنى آخر تبني الخط الأموى والتشكيك فى خط آل البيت حيث أن البخارى ومسلم محل ثقة المسلمين لصحة أحاديثهما وإجماع الأمة عليهما .

والحق أن تقديم البخارى ومسلم على غيرهما من كتب الأحاديث إنما هى قضية سياسة فى المقام الأول ولا صلة لها بالشرع . فهذان الكتابان يخدمان خط بنى أمية وخط الحكام ويعاديان خط آل البيت وإن كان موقف البخارى أشد عداءاً من موقف مسلم . إلا أن موقف مسلم أشد عداءاً من الكتب الأخرى . . (٨٢)

والباحث فى مسألة الاجماع على صحة هذين الكتابين سوف يتبين له أن مسألة الاجماع هذه مشكوك فيها . . (٨٣)

إلا أن هذا لايعنى أن هناك أحاديث صحيحة فى كتب الأحاديث غير البخارى ومسلم وعلى رأسها حديث غديرخم المذكور سابقاً والذي رواه أحمد والنسائى والترمذى وغيرهم . .

من هنا فإننا بمناسبة الحديث عن البخارى ومسلم نتوجه بالدعوة إلى الفقهاء والمتخصصين من أهل الحديث والأثر الى العمل على جمع الأحاديث الصحيحة كلها فى كتاب واحد بما فيها البخارى ومسلم والأحاديث الواردة بطرق آل البيت المعمول بها عند الشيعة الإمامية مع ملاحظة ضبط هذه الأحاديث بالقرآن بحيث يتم استثناء الأحاديث المتناقضة معه . فهذه هى الخطوة الاولى والاساسية على طريق الوحدة الاسلامية . .

(٨٢) انظر لنا فقه الهزيمة فصل السنة . وانظر تأملات فى الصحيحين ط بيروت .

(٨٣) انظر أضواء على السنة للحمدية ط القاهرة والمرجعين السابقين . .

ونعود الى الروايات التى نحن بصددھا فنقول أن الروايات التى تكشف لنا تساؤلات القوم حول وصية الرسول واختصاص الامام على بها إنما تعطينا مدلولاً هاماً وهو أن هناك وصية يحاول البعض التعقيم عليها فيختلفون الروايات على لسان الامام التى تنفى هذه الوصية .

وليس من المقبول عقلاً أن الامام على المشهود له من قبل جميع الأطراف بوافر العلم وهو الذى قال فيه الرسول (ﷺ) أنا مدينة العلم وعلى بابها . . (٨٤)

ليس من المقبول عقلاً أن يكون ميراثه العلمى من الرسول هو تلك الأمور الشكلىة مثل فكاك الأسير وعدم قتل المسلم بالكافر والقصاص بينما نجد واحدة مثل عائشة يقول فيها ابن حجر أنها حفظت عن الرسول شيئاً كثيراً فأكثر الناس الأخذ عنها ونقلوا عنها من الأحكام والآداب شيئاً كثيراً حتى قيل أن ربع الأحكام الشرعية منقول عنها . . (٨٥)

وليس من المعقول أن واحداً مثل أبوهريرة أو ابن عمر يرثان من علم رسول الله ما يفوق الامام بنسبة لا تجعل هناك مجالاً للمقارنة . . (٨٦)

ان مثل هذا الأمر يثير الشك فى نفوس العقلاء . غير أن تقصى حركة الرسول وعلاقة الامام على به سرعان ما تكشف لنا أن رفع عائشة وابن عمر وأبوهريرة على حساب الامام إنما هى مسألة سياسية من صنع بنى أمية . . والمدقق فى خط بنى أمية الذى تحول فيما بعد إلى أهل السنة والجماعة يتبين له أن هذا الخط يركز على هذه الشخصيات الثلاثة . .

وليس من المعقول أيضاً أن يترك الرسول الأمة بسلا وصية فهذا الأمر يناقض القرآن الذى جاء به ويخل بمهمته ودوره كرسول خاتم .

(٨٤) رواء ابن المغازلى فى مناقبه . والخطيب فى تاريخ بغداد . والترمذى بلفظ أنا دار الحكمة وعلى بابها . .

(٨٥) فتح البارى ج ١٠٧ / ٧ شرح فضائل عائشة .

(٨٦) انظر أضواء على السنة . وانظر هدى السارى مقدمة شرح البخارى لابن حجر وفيه احصائية بكم الأحاديث التى رواها كبار الصحابة . ويتضح من هذه الاحصائية أن عائشة روت (٢٤٢) وأبو هريرة روى (٤٤٦) وابن عمر روى (٢٧٠) بينما روى الامام على (٢٩) وفاطمة حديثاً واحداً . .

فالقُرآن يقول: ﴿كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت إن ترك خيراً الوصية للوالدين والأقربين بالمعروف حقاً على المؤمنين﴾ (٨٧)

فهل يجوز للرسول أن يخالف القرآن الذي جاء به وهو يأمر بالوصية . . ؟
وإذا كانت الوصية واجبة في حق المؤمنين فيما يتعلق بالأموال والتركات وما يتعلق بالمصالح الدنيوية . أفلا تكون واجبة فيما يتعلق بمستقبل الإسلام والمسلمين ؟
يروى البخاري أن رسول الله (ﷺ) قال : ما حق أمرىء مسلم له شيء يوصى فيه يبيت ليلتين إلا ووصيته مكتوبة عنده . . (٨٨)

فهل الرسول يناقض نفسه يأمر بالوصية ولا يطبقها . . ؟
وأيهما نصدق القرآن والرسول أم هؤلاء الذين ينكرون وجود الوصية من الصحابة وفقهاء التبرير . . ؟

ان المتتبع لحركة الرسول سوف يجد أنه كان يطبق الوصية في كل مناسبة تقتضى تطبيقها . في الغزوات والعلاقات الشخصية وحين الموت . .

وقد أوصى الرسول للإمام على في المدينة حين خرج في غزوة تبوك . .

وأوصى أبا بكر ليصلى بالناس في مرضه . .

وأوصى بلعن بناء القبور في المساجد . .

وأوصى بالنساء في حجة الوداع . .

وأوصى بالأنصار قبل وفاته . .

فإذا كان يوصى بمثل هذه الأمور التي جاءت بها روايات القوم وهو على قيد الحياة . أليس هذا دليلاً على كونه قد وضع الوصية نصب عينيه . ؟

(٨٧) البقرة آية رقم ١٨٠ . .

(٨٨) البخاري كتاب الوصايا .

واذا كان قد خلف علياً في المدينة وهو في غزوة سوف يعود منها. أليس من الأولى أن يستخلف وهو راحل عن الدنيا.؟

ان فقهاء التبرير ليخوضون في مثل هذه المواقف والممارسات ويحاولون طمس معالمها وتبديد أهدافها بتبريرات وتأويلات واهية تصطدم بالعقل كما تصطدم بالنصوص بهدف الحفاظ على خط ورثوه عن أسلافهم واعتبروه من صلب العقيدة..

المحطة الثانية

السقيفة

احتجوا بالشجرة وأضاعوا الثمرة
الإمام على

تعد مرحلة السقيفة بعد وفاة الرسول (ﷺ) مرحلة سيادة الخط القبلى على واقع المسلمين . فقد أخذ هذا الخط امتداده وشرعيته من تلك المرحلة مستترا بستار الشورى . .

ان الراصد لما دار فى السقيفة يتبين له بوضوح أن الامر كان أبعد مايكون عن الشورى وإنما هو فى الحقيقة أشبه بالانقلاب على خط واضح الملامح وضع أسسه الرسول (ﷺ) .

ومن السذاجة تصور أن معاوية حمل راية المواجهة ضد الإمام دون أن يستند إلى ركائز ثابتة تؤهله برفع هذه الراية . وهذه الركائز إنما كانت تقوم على أساس الواقع القبلى الذى فرض فى مرحلة السقيفة واستمر حتى عصر الإمام على . .

كلمة التاريخ :

يروى شهاب الدين النويرى أحداث السقيفة قائلا : وكان من خبر سقيفة بنى ساعده أنه لما توفى رسول الله (ﷺ) اجتمعت الأنصار فى سقيفة بنى ساعدة وقالوا : نولى هذا الامر بعد رسول الله سعد ابن عباد . وأخرجوا سعد إليهم وهو مريض . فلما اجتمعوا قال سعد لأبيه أو لبعض بنى عمه : إني لا أقدر أشكو أى أن أسمع القوم كلهم كلامى . ولكن تلق منى قولى فاسمعوه . فكان سعد يتكلم ويحفظ الرجل قوله فيرفع به صوته . فيسمع أصحابه . فقال بعد أن حمد الله وأثنى عليه : يا معشر الأنصار . ان لكم سابقة فى الدين . وفضيلة فى الاسلام ليست لقبيلة من العرب . ان محمدا (ﷺ) لبث بضع عشرة سنة فى قومه يدعوهم إلى عبادة الرحمن وخلع الأوثان . فما آمن به من قومه إلا رجال قليل . والله ما كانوا يقدرون على أن يمسعوا رسوله . ولا أن يعزوا دينه . ولا أن يدفعوا عن أنفسهم فيما عموا به . حتى إذا أراد بكم الفضيلة ساق اليكم الكرامة . وخصكم بالنعمة ورددكم الإيمان به ورسوله والمنع له ولأصحابه . والاعزاز له ولدينه والجهاد لأعدائه . فكنتم أشد الناس على عدوه من غيركم حتى استقامت العرب لأمر الله طوعاً وكرهاً . وأعطى البعيد المقادة صاغراً داخراً وحتى أثخن الله

لرسوله بكم الأرض . ودانت باسيافكم له العرب . وتوفاه الله إليه وهو عنكم راض . وبكم قرير العين . استبدوا بهذا الأمر دون الناس . فإنه لكم دون الناس . . فأجابوه بأجمعهم . أن قد وفقت في الرأي . وأصبت في القول . ولن نعدوا مارأيت . نوليك هذا الأمر فإنك فينا رفيع . ولصالح المؤمنين رضاء . (١)

وتجنباً للصدام مع المهاجرين طرح بعض الأنصار فكرة المشاركة في الامارة . من الأنصار أمير ومن المهاجرين أمير . وكان رد زعيمهم سعد بن عبادة هذا أول الوهن . (٢)

كان هذا هو موقف الأنصار أما موقف المهاجرين فيظهر لنا من خلال تحرك عمر الذي تزعم حركة المهاجرين في مواجهة الأنصار . .

يروى النويرى أن عمر لما أتاه الخبر ذهب إلى أبي بكر فوجده مشغولاً (٣) . فأرسل إليه أنه قد حدث أمر لابد لك من حضوره . فخرج إليه فقال : أما علمت أن الأنصار قد اجتمعت في سقيفة بني ساعدة يريدون أن يولى هذا الأمر سعد بن عبادة . وأحسنهم مقالة من يقول منا أمير ومنكم أمير .

فخرجوا مسرعين نحو السقيفة وجمعوا في طريقيهما عدداً من المهاجرين وتنازعوا بين الذهاب أو حسم الأمر بينهم دون الأنصار . ثم قرروا الذهاب . قال عمر : والله لنأتينهم . .

وخطب أبي بكر في أهل السقيفة قائلاً : ان العرب لاتعرف هذا الأمر الا لهذا الحى من قريش هم أواسط العرب داراً ونسباً . . وصاح أحد الأنصار : منا أمير ومنكم أمير يامعشر قريش . .

وارتفعت الأصوات وكثر اللفظ . وهنا أصدر عمر قراره لأبي بكر : أبسط يدك

(١) انظر نهاية الارب في فنون الادب للنويرى .

(٢) انظر فتح البارى شرح البخارى ج٧/ ٣٠ وما بعدها وج١٣/ ٢٠٦ وما بعدها وانظر كتب التاريخ .

(٣) لم تكشف لنا الرواية ما كان مشغولاً به ابو بكر في بيته بينما الرسول يجهزه للدفن الامام على .

نبايعك: فبسط يده فبايعته وبايعه المهاجرون. وبايعه الأنصار. ثم نزوا على سعد. حتى قال قائلهم: قتلتم سعد بن عباد. فقال عمر: قتل الله سعدا. وإنا والله ما وجدنا أمراً هو أقوى من مبايعة أبي بكر أنا نخشينا إن فارقنا القوم ولم تكن بيعة أن يحدثوا بعدنا بيعة. فإما أن نبايعهم على ما نرضى. أو نخالفهم فيكون فشل. (٣)

وهناك روايات أخرى تنص على تصريحات أخرى لأبي بكر وعمر والأنصار كل في مواجهة الآخر يقول فيها أبو بكر: إن قريشا أحق الناس بهذا الأمر من بعد الرسول لا ينافيهم ذلك إلا ظالم. فنحن الأمراء وأنتم السورراء. لاتفتون بمشورة ولا تقضى دونكم الأمور. (٤)

أما تصريح الأنصار في مواجهة المهاجرين فقد حملته الحباب بن المنذر بن الجموح فقال: يامعشر الأنصار. املكوا على أيديكم. فإن الناس في فيحكم وفي ظلكم. ولن يجترىء مجترىء على خلافكم. ولن يصدر الناس إلا عن رأيكم. وأنتم أهل العزة والثروة وأولوا العدد والتجربة. وذوو اليأس والنجدة. وإنما ينظر الناس إلى ما تصنعون. فلا تختلفوا فيفسد عليكم رأيكم. وتنتقض أموركم فإن أبي هؤلاء إلا ما سمعتم. فمنا أمير ومنهم أمير. (٥)

وكان رد عمر أكثر عنفاً. قال: هيهات؟ لا يجتمع إثنان في قرن. إنه والله لا يرضى العرب أن يؤمروكم ونبيها (ﷺ) من غيركم. ولكن العرب لا تمتنع أن تولى أمورها من كانت النبوة فيهم وولى أمورهم منهم. ولنا بذلك على من أبي من العرب الحجة الظاهرة والسلطان المبين. من ذا ينافينا سلطان محمد وإمارته. ونحن أولياؤه وعشيرته إلا مدل بباطل أو متجانف لائم أو مستورط في هلكة. .

ورد الحباب على عمر بلسة أشد عنفاً فقال: يامعشر الأنصار. املكوا على أيديكم ولا تسمعوا مقالة هذا وأصحابه فيذهبوا بنصيبكم من هذا الأمر. فإن أبوا عليكم ما سألتهموه. فاجعلوهم عن هذه البلاد وتولوا عليهم هذه الأمور. فأنتم والله أحق بهذا الأمر منهم. فإنه بأسيا فكم دان لهذا الدين من لم يكن يدين.

(٣) انظر المراجع السابقة ومروج الذهب للمسعودي والبداية والنهاية لابن كثير. .

(٤) المراجع السابقة. .

(٥) المراجع السابقة. .

ورد عمر: إذن يقتلك الله . .

ورد الحباب: بل إياك يقتل . . (٦)

وصاح صوت من المهاجرين (أبو عبيدة): يامعشر الأنصار انكم أول من نصر وأرر. فلا تكونوا أول من بدل وغير . . (٧)

وطالب بشير بن سعد من الأنصار قومه بالتخلي عن هذا الأمر لقريش ابتغاء وجه الله .

وقال أبو بكر: هذا عمر وأبو عبيدة فأيهما شئتم فبايعوا . (٨)

ورجع عمر وأنصاره كفة أبي بكر وقدموه للخلافة وحدث صدام بين الأنصار بسبب مبايعة بعض الأنصار له . وتحركت الأوس لمبايعة أبي بكر حتى تفوت الفرصة على الخزرج بزعامة سعد بن عباد .

ودخلت قوات قبيلة أسلم الموالية لأبي بكر المدينة وسيطرت على دروبها ومسالكها ولما رآها عمر قال في فرح: ما هو إلا أن رأيت أسلم . فأيقنت بالنصر . . (٩)

ويروى أن الناس أقبلوا من كل جانب يبايعون أبا بكر وكادوا يسطئون سعد بن عباد . وقال ناس من أصحاب سعد: اتقوا سعدا لا تطئوه . قال عمر: اقتلوه . اقتلوه . . قتله الله . ثم قام على رأسه فقال: لقد هممت أن أطاك حتى تنذر عضدك . . فأخذ قيس بن سعد بلحية عمر ثم قال: والله لو حصصت منها شعرة مارجعت وفي فيك واضحة . . (١٠)

ويروى ابن عبد البر: وتخلف عن بيعته سعد بن عباد وطائفة من الخزرج ولرقة من قريش ثم بايعوه بعد غير سعد . . (١١)

(٦) المراجع السابقة . .

(٧) المراجع السابقة . .

(٨) المراجع السابقة . .

(٩) انظر مروج الذهب والإمامة والسياسة لابن قتيبة وتاريخ يعقوبي . .

(١٠) المراجع السابقة . .

(١١) انظر الاستيعاب هامش الإصابة في تمييز الصحابة لابن حجر . .

وكان عمر يحرض أبى بكر على سعد ليجبره على البيعة فقبل له : أنه ليس
ببائعكم حتى يقتل وليس بمقتول حتى يقتل معه ولده وأهل بيته وطائفة من
عشيرته . فتركوه . (١٢)

موقف الإمام على

كان هذا العرض التاريخى على جانب الأنصار وقطاع من المهاجرين القرشيين .
الا أنه هناك جانب آخر من قرش كان بعيداً عن السقيفة . وهذا الجانب يملك
رصيداً أقوى من رصيد قطاع أبو بكر وعمر ومن تابعهما .

يملك رصيذاً شرعياً .

ويملك رصيذاً جماهيرياً . .

ويملك رصيذاً تاريخياً .

ويملك وزناً أكبر فى قرش . .

ذلك الجانب هو جانب الهاشميين بزعامة آل بيت النبى والذى كان مشغولاً
بتجهيز الرسول للدفن بينما القوم يتصارعون فى السقيفة . .

ويروى فى نهج البلاغة أن علياً سأل عما حدث فى السقيفة . فقال : ماذا قالت
قرش ؟

قالوا : احتجت قرش بأنها شجرة الرسول (ﷺ) .

فقال على : احتجوا بالشجرة وأضاعوا الثمرة (١٣)

وتروى كتب التاريخ روايات تشير الى صدامات وقعت بين جناح الهاشميين
بقيادة الإمام على وجناح القرشيين بقيادة عمر بن الخطاب .

وكان الصدام الأول بين فاطمة وبين أبى بكر حين طالبت بميراث الرسول (ﷺ)
فى ذلك ورفضه طلبها محتجاً بحديث رواه هو . .

(١٢) انظر مروج الذهب . .

(١٣) المراجع السابق . والمقصود بالثمره آل البيت . . .

يقول أبو بكر: سمعت رسول الله (ﷺ) نحن معشر الأنبياء لانورث وما تركناه صدقة. (١٤)

ومن المعروف أن فاطمة خاصمت أبي بكر وهجرته غاضبة حتى ماتت فدفنها على (ع) ليلاً في خفية عن السقوم. وكانت وفاتها بعد وفاة الرسول بستة أشهر. (١٥).

وكما كان عمر يحرض أبي بكر على سعد. أصبح يحرضه على علي ويطالبه بحسم الأمر معه واجباره على البيعة له لما يشكله موقفه من خطورة علي استقرار الحكم القبلي الذي أرسى دعائمه ويعد نفسه لقطف ثمرته. .

ان عليا لم يكن وحده فقد كان معه بنى هاشم وكثير من العناصر الفاعلة في المجتمع المدني من الانتصار والمهاجرين مثل العباس وعمار بن ياسر وأبوذر الغفاري وسلمان الفارسي وبلال بن رباح والمقداد وجابر بن عبد الله وابن عباس وغيرهم. .

وتروى الروايات أن عمر هم بإحراق بيت فاطمة الذي كان مقراً للقطاع المعارض لحكم أبي بكر بقيادة الامام علي. (١٦)

ويبدو أن ممارسات عمر هذه قد زادت من حدة العداء بينه وبين الامام علي. يروي الطبري أن عليا أرسل الى أبي بكر أن أثنتا ولا يأتنا معك أحد (يقصد عمر). .

فقال عمر لأبي بكر: والله لا تدخل عليهم وحدك. .

(١٤) انظر مسلم كتاب الجهاد والسير البخاري

(١٥) انظر فتح الباري ج٧/ ١٠٥. . وانظر تفاصيل الصدام بين فاطمة وابي بكر في البداية والنهاية لابن كثير ج٢. وكتب التاريخ الأخرى. وكان الهدف من حجب ميراث فاطمة هو محاصرة آل البيت اقتصادياً من اجل اضعافهم. ومما يدل على ان موقف ابوبكر هذا نابع من القبلية والسياسة ان عمر بن عبد العزيز ود ميراث قذك لآل البيت. ويلاحظ ان موقف ابوبكر هذا مخالف لنصوص القرآن مثل قوله تعالى (وورث سليمان داود) وقوله (يرثني ويرث ال يعقوب). . .

(١٦) انظر تاريخ الطبري ج٣/ ١٩٨ والملل والنحل للشهرستاني ج١/ ٧٥ والامامة والسياسة لابن قتيبة ج١/ ١٢. وتاريخ ابن الفداء ج١/ ١٥٦ واليعقوبي ج٢/ ١٠٥. .

فقال أبو بكر: وما عساهم أن يفعلوا بى . . والله لأتيتهم إلا منفرداً . . فدخل أبو بكر على بنى هاشم وفيهم على والعباس . فاستقبلوه استقبالا حسنا . (١٧)

ويروى المسعودى: ولما بويج أبو بكر فى يوم السقيفة وجددت البيعة له يوم الثلاثاء على العامة خرج على فقال: أفسدت علينا أمورنا ولم تستشر . ولم ترع لنا حقاً . .

فقال أبو بكر: بلى . ولكنى خشيت الفتنة .

وكان للمهاجرين والأنصار يوم السقيفة خطب طويل . ومجازبة فى الامامة . وخرج سعد بن عباد ولم يبايع . فصار إلى الشام . فقتل هناك فى سنة خمس عشرة . وليس كتابنا هذا موضعاً لحبر مقتله . ولم يبايع أحد من بنى هاشم حتى ماتت فاطمة (١٨) .

وينقل فى كتب التراجم والتاريخ الكثير من الروايات التى تنسب لأبى بكر وعمر وعمر بن العاص وابن عمر وغيرهم وذلك فى وقت الاحتضار وهم على مشارف الموت . تلك الروايات التى تشير الى ندمهم الشديد على ما اقترفوه فى حياتهم بسبب السياسة .

يروى المسعودى عن أبى بكر: ولما احتضر قال: ما آسى على شىء إلا على ثلاث فعلتها وددت أنى تركتها . وثلاث تركتها وددت أنى فعلتها . وثلاث وددت أنى سألت رسول الله (ﷺ) عنها:

فأما الثلاث التى وددت أنى تركتها: فوددت أنى لم أكن فتنيت بيت فاطمة وذكر فى ذلك كلاماً كثيراً . وودت أنى لم أكن قد حرقت الفجاءة وأطلقته لحيماً أو قتله صريحاً .

ووددت أنى يوم سقيفة بنى ساعدة قذفت الأمر فى عنق أحد الرجلين فكان أميراً وكنت وزيراً .

(١٧) انظر تاريخ الطبرى . .

(١٨) انظر الطبرى ومروج الذهب - للمسعودى . .

والثلاث التى تركتها ووددت أنسى فعلتها: ووددت أنى يوم أتيت بالاشعث بن قيس أسيراً ضربت عنقه. فإنه قد خيل لى أنه لا يرى شراً إلا أعانه. ووددت أنى كنت قد قذفت المشرق بعمر بن الخطاب. فكنت قد بسطت يمينى وشمالى فى سبيل الله. ووددت أنى يوم جهزت جيش الردة ورجعت أقمت مكانى فإن سلم المسلمون سلموا. وإن كان غير ذلك كنت صدق اللقاء أو مدداً.

والثلاث التى ووددت أنى سألت رسول الله (ﷺ) عنها. ووددت أنى كنت سألته فى من هذا الأمر فلا ينازع الأمر أهله. ووددت أنى سألته عن ميراث العمة وبنت الأخ فإن بنفسى منها حاجة. ووددت أنى سألته هل للأنصار فى هذا الأمر نصيب فنعطئهم إياه. (١٩)

ولم يكن الصراع على الحكم ينحصر بين الأنصار وبين قطاع أبوبكر وعمر من المهاجرين إنما كانت هناك قطاعات أخرى تتطلع الى الحكم من قريش على رأسها قطاع السفينانيين الذين تزعمهم أبو سفيان بن حرب الذى فقد سلطانه ونفوذه بعد فتح مكة..

ولم يكن أمام أبوسفيان الذى لا توجد له شوكة فى المدينة سوى تحريض الإمام على على المجتمعين فى السقيفة..

يروى الطبرى أن أبا سفيان قال للإمام: ما بال هذا الأمر (الخلافه) فى أذل قبيلة من قريش وأقلها. والله لئن شئت لأملأها عليه خيلاً ورجالاً..

وكان جواب الإمام: مارلت عدوا للإسلام وأهله فما ضر ذلك الإسلام وأهله شيئاً. والله ما أريد أن أقملأها عليه خيلاً ورجالاً ولو رأينا أبا بكر لذلك أهلاً ما خليناه وإياها. يا أبا سفيان إن المؤمنين قوم نصحه بعضهم لبعض متوادون. وإن بعدت ديارهم وأبدانهم وأن المنافقين قوم غششة بعضهم لبعض.. (٢٠)

(١٩) انظر مروج الذهب.

(٢٠) انظر الطبرى حـ ٤٤٩/٢ الاستيعاب لابن عبد البر.

ويروى الطبري أيضا أن الإمام على سارع ببسعة أبي بكر ولزم مجلسه وهناك روايات أخرى تقول أنه بايع بعد ستة أشهر وبايع بعده شيعته من الصحابة . . (٢١)

يقول الإمام: فأمسكت يدي حتى رأيت راجعة الناس قد رجعت عن الإسلام. يدعون إلى محق دين محمد (ﷺ) فخشيت إن لم أنصر الإسلام وأهله أن أرى فيه ثلما أو هدفا تكون المصيبة به على أعظم من موت ولايتكم التي إنما هي متاع أيام قلائل يزول منها ما كان كما يزول السراب أو كما ينقشع السحاب . فنهضت في تلك الأحداث حتى زاح الباطل ورهق وأطمأن الدين وتنهت . . (٢٢)

ومثل هذه الروايات التي تتحدث عن بسعة الإمام لأبي بكر سواء كانت قبل ستة شهور أو بعد هذه المدة أو حتى بعد دفن الرسول مباشرة . إنما تؤكد حقيقة واحدة وهي أن الإمام كان له موقف مما جرى بالسقيفة بشكل عام ومن أبي بكر وعمر بشكل خاص .

إن تسامح الإمام في أمر البيعة لا يعنى تخليه عن موقفه الفكري والعقائدي تجاه هذا الخط السقيلي الذي بدأت توضع قواعده أمامه . فهذا التسامح لا يخرج عن كونه موقفا سياسيا في مواجهة الأمر الواقع . فالإمام لم يتنازل عن قضيته ولكن تنازل عن شخصه من أجل حفظ قضيته التي تعكس الجوهر الحقيقي للإسلام . .

لقد كان الإمام مخير بين أن يتنازل عن إمامته من أجل الحفاظ على الإسلام أو يصطدم الواقع وتكون النتيجة خسارة الإسلام وخسارة الإمامة فقد كانت جيوب المنافقين بالمجتمع المدني قوية وكانت القبلية مستشرية . هذا على مستوى الداخل .

أما على مستوى الخارج فكانت هناك قوى الروم والفرس تتربص بالمسلمين . .
أن الانحراف في عصر أبي بكر لم يكن كيبسرا إلى الحد الذي يستفز الإمام . ويؤرقه . إنما الانحراف الأكبر برز في عصر عثمان . وهنا تغير موقف الإمام .

(٢١) انظر الطبري . .

(٢٢) نهج البلاغة ج ١٠ / خطبه رقم ٣ .

وتعايش الإمام مع عصر الخليفة الأول والثانى يبرهن به البعض على شريعته هذين العصرين حيث أن الإمام اعترف بشرعيتهما ولم يصطدم بهما . .

وفات هؤلاء ان هناك فرق بين التعايش والرضا . .

وفات هؤلاء ان الإمام تعايش مع واقع الخلفاء تعايش العالم المتميز .

تعايش العالم المدرك لحقائق الأمور حيث أنه قد نبأ من قبل الرسول (ﷺ) بتصورات الأحداث من بعده .

والبون شاسع بين من يفتاجاً بظهور انحراف من جهة لم يكن بتوقع الانحراف منها . وبين من يعلم بحدوث هذا الانحراف مسبقاً . .

ومن بين الروايات التى تؤكد علم الإمام بهذه الحوادث . . قول الرسول (ﷺ) : يا علي . قاتلت على التنزيل وانت تقاتل على التأويل . . (٢٣) .

أى أن الرسول قاتل المشركين الذين كفروا بما أنزل عليه ورفضوا الاعتراف بنبوته أما على فسوف يقاتل المستسبين لهذا الدين من المنافقين والمارقين الذين يؤولون النصوص ويستندوا إلى هذا التأويل فى تبرير الانحراف والفساد ونسبته إلى الدين . .

وقول الرسول (ﷺ) : يأتى على الناس زمان يكون فيه حداث الأسنان سفهاء الأحلام يقولون بقول خير البرية ويمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية . لا يسجأون إيمانهم حناجرهم تحقر صلاتك خلف صلاتهم إذا وجدتموهم فاقتلوهم . . (٢٤)

وقول الرسول (ﷺ) : هلاك امتى على يدى غسلة من قريش . قال ابو هريرة الرواى ان شئت أن أسميهم بنى فلان وبنى فلان . . (٢٦)

(٢٣) انظر مستد احمد ج ٣ / ٨٢ .

(٢٤) انظر مسلم بشرح النووي ج ٣ . .

(٢٦) انظر البخارى كتاب الفتن والسؤال الذى يطرح نفسه هنا : لماذا لم يصرح بهم ابو هريرة ؟ . وفى هذا النص إشارة إلى ردة الصحابة من بعد الرسول . انظر احاديث الخوض فى البخارى . .

وقول الرسول (ﷺ): لا ترجعوا بعدى كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض (٢٧)
وقول الرسول (ﷺ) لعمار تقتلك الفئة الباغية تدعوهم إلى الجنة ويدعونك إلى النار (٢٨)

وحديث السر الذي كشفته عائشة وحفصة في سورة التحريم ذلك السر الذي كان يتعلق بموقف كلا من أى بكر وعمر بعد وفاة الرسول . . (٢٩).

إن مثل تلك الروايات إنما تشير إلى ان الرسول (ﷺ) قد أجلى الأمور أمام الأمة وحدد لها معالم الانحراف عن خط الإسلام . وهى تشير أيضاً إلى ان هناك الكثير من الصحابة الذين كانت لديهم دراية بأخبار الحوادث الستى سوف تقع بعد وفاة الرسول مثل حذيفة . . (٣٠)

ومن المعروف أن الإمام على لم يشهر سيفاً بعد وفاة الرسول (ﷺ) إلا على أهل القبلة وقد شهر هذا السيف فى وجه عائشة والزبير وطلحة ومعاوية وابن العاص والخوارج . وهذا كله يشير إلى أن لديه علم خاص يبيح له فعل ذلك . .

كما أنه من المعروف أن جميع العقائد والاتجاهات التى خالفت خط الإمام على وفى مقدمتها عقيدة أهل السنة قد قامت على التأويل . . (٣١).

إن الإمام قد تعايش مع واقع رافض له غير راض عنه لا مستسلماً له . وهو فوق ذلك له وضعه المتميز فيه والذي يستلزم مع مكانته وقدره ووزنه . وقد اتخذه كل من الخليفة الاول والثانى مستشاراً شرعياً وسياسياً له . .

يقول الإمام: اما والله لقد تقمصها فلان - أبو بكر - وإنه ليعلم أن محلى منها

(٢٧) المرجع السابق

(٢٨) انظر مسلم

(٢٩) انظر تفسير الكشاف للزمخشري وكتب التفسير الأخرى . .

(٣٠) انظر رواية البخارى فى حذيفة صاحب سر رسول الله (ﷺ) كتاب فضائل الصحابة . ورواية كان الناس يسألون الرسول عن الخير وكنت أسأله عن الشر . كتاب الفتن . وانظر المحطة الخامسة من هذا الكتاب .

(٣١) انظر لنا كتاب الخدعة . وكتاب عقائد السنة وعقائد الشيعة . . وانظر المحطة الخامسة من هذا الكتاب .

محل القطب من الرجا ينحدر عنى السيل ولا يرقى إلى الطير . فسدت دونها ثوباً وطويت عنها كشحاً وطفقت أرثى بين أن أصول بيد جزاء أو أصبر طخية عمياء يهرم فيها الكبير ويشيب فيها الصغير ويكدح فيها مؤمن حتى يلقي ربه فرأيت ان الصبر على هاتا أحجى . فصبرت وفى العين قذى وفى الخلق شجاً . أرى ترائى نهبا حتى مضى الأول لسيله فأدلى إلى فلان بعده - عمر - فياعجبا . بينا هو يستقيها فى حياته إذ عقدها لآخر بعد وفاته . لشد ما تشطرا ضرعيها فصيرها فى حوزة خشناء يغلظ كلمها ويخشن مسها ويكثر العثار فيها والاعتذار منها فصاحبها كراكب الصعبة أن أشنق لها خرم وان أسلس لها تسحيم . فمنى الناس - لعمر الله - بخبط وشماس وتلسون واعتراض فصبرت على طول المدة وشدة المحنة . حتى إذا مضى لسيله جعلها فى جماعة زعم أنى أحدهم . فيالله وللشورى متى أعترض الريب فى مع الأول منهم حتى صرت أقرن إلى هذه النظائر لكنى اسففت إذ أسفوا وطرت إذ طاروا فضفى رجل منهم لضغنه . ومال الآخر لصهره مع هن وهن . . (٣٢)

مناقشة الروايات

يبدو لنا من خلال رصد الروايات التى تدور حول أحداث السقيفة أن هناك الكثير من التساؤلات وعلامات الاستفهام التى تدور فى الأذهان بمجرد قراءة هذه الروايات . .

وسوف نعرض هنا لبعض الملاحظات حول هذه الروايات ونبدأ مناقشتنا لها على أساسها .

« الملاحظة الأولى : ان الأنصار أرادوا الاستئثار بأمر الخلافة وهم طائفة لا يمثلون جميع المسلمين . . والسؤال الذى يطرح نفسه هنا هو : على أى أساس استند الأنصار فى موقفهم هذا . . ؟

ان الأنصار لم يتحصنوا فى موقفهم هذا بدليل شرعى محدد . فقط هم حاولوا ان يستثمروا مكانتهم ودورهم فى إيواء الرسول ونصرتهم . . ولكن هل يعد هذا سبباً كافياً لمطالبتهم بالخلافة . . ؟

(٣٢) نهج البلاغة ج ١ خطبة رقم ٣

ليس هناك من إجابة على هذا السؤال سوى ان الدافع القبلى قد تسلط على القوم حتى أدى فى النهاية إلى انقسامهم وإضعاف شوكتهم بتحالف الأوس مع جناح أبو بكر وعمر مخافة أن تسيطر الخزرج على الأمر ويصبحون تحت إمرتها. وهذا عمل قبلى فى المقام الأول قدمت فيه الحسابات القبلية على الحسابات الشرعية. أو بمعنى أكثر وضوحاً قدمت فيه مصلحة القبيلة على مصلحة الدعوة..

وعلى الرغم من تبعات هذا الموقف من قبل الأوس وآثاره على وحدة المسلمين واستقرار المجتمع الإسلامى إلا أن الجناح القرشى بزعامة أبى بكر استقبله بالترحاب واستثمره لصالحه..

※ الملاحظة الثانية: ان عمر كان المحرك الفعلى للأحداث وبدا أبو بكر وكأنه تابع له.. والسؤال الذى يطرح نفسه هنا: لماذا تصدى عمر للأمر وتخطى كبار المهاجرين وآل البيت..؟

هناك جواب جاهز عند البعض وهو أن عمر فعل ذلك من أجل الحفاظ على الدعوة وتأمين مستقبلها وينتفى عنه أى عرض آخر لعظيم مكانته عند الرسول بحكم النصوص الواردة فيه..

إلا ان الروايات تدحض هذا التصور وتشكك فيه..

يروى البخاري: ان عمر طاف فى المدينة بعد وفاة الرسول (ﷺ) وهو يصبح مقسماً: والله ما مات رسول الله. والله ما كان يقع فى نفسى إلا ذاك. وليسعته الله فليسقطعن أيدي رجال وأرجلهم. وجاء أبو بكر فقال: أيها الخالف على رسلك. فلما تكلم أبو بكر جلس عمر.. (٣٣).

أن هذه الرواية تشير إلى ان عمر لم يكن يعتقد فى وفاة الرسول (ﷺ) وانه حسب روايات أخرى - ذهب ليكلم ربه ويعود كما حدث لموسى. ونحن لن نناقش هنا مدى صحة هذا الاعتقاد وكيف طرأ على ذهن واحد مثل عمر وهو من هو. إلا أن ما نريد توضيحه أن هذا الموقف من قبله يكشف لنا أن فكرة تبنيه موضوع الخلافة كانت فكرة طارئة عليه لم تكن تشغله بعد وفاة الرسول وإنما كان يشغله

(٣٣) انظر البخارى كتاب فضائل الصحابة باب فضل أبى بكر.

موت الرسول وبعثه وعودته حتى جاء أبو بكر فبصره بالأمر وتلى عليه قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ أَفْئَانْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ إِنْ قُلِبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ﴾ (*) .

فقال عمر كأنى اسمع هذه الآية لأول مرة . ثم انه سكن وهذا وأثناء خبر السقيفة فهرع إلى هناك مصطحباً أبا بكر وأبا عبيدة بن الجراح . .

والسؤال الذى يطرح نفسه هنا هل كان عمر غير مستوعب لنصوص القرآن التى تنزل على الرسول (ﷺ) حتى يدعى أن الرسول سوف يعود بعد وفاته ويتوعد من يقول بوفاته؟

وإذا كان عمر بهذا المستوى من الفهم أفلا يشير هذا إلى أنه لم يفهم النصوص القرآنية الأخرى الواردة بشأن آل البيت والإمام على ومستقبل الدعوة . . ؟

وإذا كان عمر قد تصدى لأمر الخلافة من باب المصلحة وكان متحمساً للأمر ويصول ويجول هنا وهناك من أجل أخذ البيعة لأبى بكر . فلماذا لم يكن صاحب المصلحة أبو بكر بنفس المستوى من الحماس ومن المفروض أن يكون حماسه يفوق حماس عمر . وقد أشارت الروايات إلى أنه كان مشغولاً وقت وفاة الرسول (ﷺ) بشيء آخر لم توضحه الروايات . . وكان عمر يلح على طلبه بينما هو يتمنع حتى أعلمه بخبر السقيفة فانطلق معه . .

والسؤال الذى يطرح نفسه هنا هو: أى شيء كان يشغل أبو بكر غير تجهيز الرسول . . ؟ .

وأى ما تكون الإجابة فإن الأمر المقطوع به أنه كان مشغولاً بأمر غير الخلافة حتى جاء عمر فأحيا الفكرة فى نفسه . .

ومن هنا يتضح لنا ان فكرة الخلافة كانت طارئة أيضاً على أبى بكر كما كانت طارئة على عمر وهى لا تخرج عن كونها رد فعل لموقف الانصار ومبادرتهم السريعة المفاجئة لقريش . .

(*) سورة آل عمران .

لكن الأمر يوحى وكأن هناك طرف ثالث هو أحق بهذا الأمر ويتسابق كل من الأنصار والمهاجرين لكى يفوت عليه الفرصة .

وليس هناك من تفسير لموقف عمر وتحالفه مع أبى بكر الطاعن فى السن . ضد القطاعات الأخرى . سوى أن شخصية أبى بكر كانت تتيح له ذلك . .

تتيح له أن يتسلقها لكى يحقق مآربه . .

وتتيح له التحصن بها فى مواجهة الآخرين . .

وعمر لم يكن يجرؤ على ترشيح نفسه للخلافة بعد فساد الرسول (ﷺ) لأن الظروف غير ملائمة لكنه ناولها لأبى بكر ثم تناولها منه . .

ولو كان عمر بهذه المكانة التى تضعه فيها الأحاديث لكان من الأولى له أن يتصدى لأمر الخلافة وهو القوى الشديد بدلاً من رجل ضعيف كهل كأبى بكر . .

ولو كان عمر بهذه المكانة ماناطحته الأنصار وتناولت عليه عندما خطب فيهم . واحتدمه الحباب قائلاً : لاتسمعوا مقالة هذا . وعندما قال له عمر : يقتلك الله . رد عليه : بل إياك يقتل . . وما أمسك قيس بن سعد بلحيته وهدده . .

إن القوم بين أن يكونوا قد طغت عليهم القبلية فنسوا أخلاق الاسلام وتجاوزوها . أو يكونوا أصحاب مقادير متساوية ووزن واحد ولا يملك كل منها ما يرجح به كفته على الآخر من نصوص الشرع .

والراجع الأمرين معاً . .

وإذا كان عمر قد أحتج على الأنصار بقوله : ولكن العرب لا تمتنع أن تولى أمورها من كانت النبوة فيهم . فإن هذا القول يوجب عليه التثنى مع صاحبه وإفساح الطريق أمام أهل بيت النبى (ﷺ) فإنهم أرقى بيوت قريش ، فلا هو ولا صاحبه يمثلان بيتاً راقياً فى قريش . وهذا هو ما استفز أبو سفيان ودفعه لتحريض الإمام بقوله : ما بال هذا الأمر فى أذل قبيله من قريش وأقلها . .

وتأمل تعليق ابن حجر على قول عمر لسعد بن عباد : أقتلوه . قتله الله . .

يقول ابن حجر: نعم لم يرد الأمر بقتله حقيقة. وأما قوله قتله الله فهو دعاء عليه وعلى الأول هو إخبار عن إهماله والأعراض عنه. وفي حديث مالك فقلت - عمر - وأنا فغضب: قتل الله سعداً فإنه صاحب شر وقتنة. . (٣٤)

ان ابن حجر بتعليقه هذا يسير على نهج التبرير والتأويل الذي يعتمد به أهل السنة في مواجهة الحوادث والنصوص التي توقعهم في حرج شرعي. .

ويتمادى ابن حجر في تأويل كلام عمر وتبرير مواقفه هو وصاحبه قائلاً: وتركوا لأجل أقسامتها (الخليفة) أعظم المهمات وهو التشاغل بدفن الرسول حتى فرغوا منها. والمدة المذكورة - أي مدة تركهم الرسول والأنشغال بالخليفة - زمن يسير في بعض يوم يغتفر مثله لإجماع الكلمة. . (٣٥)

ويروى البخاري رواية تبريرية أخرى لمواقف عمر وممارساته في السقيفة. تقول الرواية: لقد خوف عمر الناس وأن فيهم لنفاقاً فردهم الله بذلك. . (٣٦)

وقد جاءت هذه الرواية على لسان عائشة ابنة أبي بكر ومعنى هذا الكلام ان أسلوب العنف والإرهاب الذي مارسه عمر على الرافضين بيعة أبي بكر كان عملاً حسناً حاز رضا الله ومعونته.

وعائشة بهذا تكون قد حكمت على كل الرافضين لخليفة أبي بكر من بني هاشم والأنصار وغيرهم بالنفاق. ألا يعني مثل هذا الكلام مساساً بعدالة جميع الصحابة التي يعتقدونها أهل السنة ويفسرون على ضوئها الأحداث التي وقعت بعد وفاة الرسول (ﷺ) بداية من السقيفة وحتى صفين. ؟ (٣٧)

(٣٤) انظر فتح الباري شرح البخاري ح ٢٢/٧.

(٣٥) المرجع السابق. .

(٣٦) البخاري كتاب فضائل الصحابة. باب فضل أبي بكر. .

(٣٧) انظر كتاب العواصم من العواصم لأبي بكر بن العربي، وهو كتاب يصفى صفه العدالة على جميع الصحابة ويقوم بتأويل النصوص الواردة في ذمهم وتبرير الأحداث التي ارتبطوا بها بما لا يسهم وبما يخدم الخط الأموي. انظر فتاوى ابن تيمية ح ٣٥. وابن كثير البداية والنهاية. وانظر المحطات القادمة من الكتاب. .

* الملاحظة الثالثة: لماذا جاءت قبيلة أسلم إلى المدينة ومن الذى استدعاهما .
ولماذا أيقن عمر بالنصر فور رؤيتها . ؟

إن الإجابة على هذه التساؤلات يدفعنا إلى إلقاء الضوء على الجانب الأكثر أهمية فى أحداث السقيفة . جانب التحول من الجدل والنقاش إلى فرض الرأى بالقوة المسلحة . .

لقد كان دخول قبيلة أسلم إلى المدينة أشبه بالإنقلاب العسكرى وهو دخول مرتب له من قبل بلا شك من قبل فريق عمر . .

ويبدو أن الصراع بين فريق عمر وفريق الأنصار قد دخل طوراً حرجاً بحيث اهتزت كفة عمر وفريقه ورجحت كفة الأنصار أو من الممكن أن يكون الأنصار قد مالوا للإمام على وحسموا الخلاف بينهم . وعمر وفريقه ليس بذاك الوزن الفاعل فى المدينة . فضلاً عن كونه من السوافدين عليها مع المهاجرين هو لا يمثل كل المهاجرين ولا جميع قريش . فهناك قطاع من المهاجرين مع الإمام . وهناك قطاع من قريش ينتظر النتيجة أو هو لا يعلم ما يجرى هناك .

ولعل هذا الوضع يفسر لنا قول عمر حين رأى قوات قبيلة أسلم تدخل المدينة الآن أيقنت بالنصر . وهذا بشير بصورة غير مباشرة ان عمر وفريقه هو الذى استدعى تلك القوات . ألا يدل مثل هذا التصرف ان جانب عمر قد فقد ميزانه الشرعى والأخلاقي . كما يشير من جانب آخر إلى ان النصوص التى واجه فريق عمر فريق الأنصار بها هى نصوص من اختراع تلك المرحلة . ولو كانت هذه النصوص صحيحة ومعترف بها ما نازعهم أحد ولكانت قد حسمت الصراع فى مهده . .

ويبدو ان اللفظ والجدال حول أحقية أبى بكر بالخلافة قد امتد إلى فترات لاحقة مما استدعى الأمر إلى ضرورة اختراع أحاديث على لسان الرسول (ﷺ) تحدد الخلافة لأبى بكر فى صراحة ووضوح وترفع من مكانته . لينتج عنها صنع حالة

مقدسة حول ابي بكر تمنع المساس به أو الخوض فى شخصه وتقطع الطريق أما آية محاولات لإعادة قراءة مرحلة السقيفة . . (٣٨)

ونفس هذا الامر قد تم تطبيقه مع الخليفة الثانى حيث اخترعت له الكثير من المناقب التى رفعت حتى فوق الرسول نفسه أو ساوته به . . (٣٩)

وقاموا بنفس الامر مع الخليفة الثالث غير ان ممارساته ومواقفه المخالفة للكتاب والسنة والمضرة بمصالح المسلمين قد فضحته وعرته . . (٤٠)

أما الإمام على فقد فعلوا معه العكس من ذلك وبدلاً من أن يضيفوا عليه المناقب كما فعلوا مع السابقين . قاموا بالطعن فى المناقب الواردة فيه والعمل على التقليل من شأنه بمساواته بمعاوية واعتبار الخارجين على حكمه بمثابة المجتهدين المأجورين . . (٤١)

* الملاحظة الرابعة: أين الإمام علي . . ؟

إن المتتبع لأحداث السقيفة يكتشف غياب كثير من الرموز البارزة من الصحابة وعلى رأسهم الإمام على فأين كان هؤلاء ولماذا انشغلوا عن هذا الحدث الضخم وهو اختيار خليفتهم؟ . . أين أبوذر . وأين المقداد . وأين الزبير . وأين جابر بن

(٣٨) انظر البخارى ومسلم باب فضل ابي بكر . ومن هذه الروايات: أتت امرأة إلى النبي (ﷺ) فامرأها ان ترجع إليه . فقالت أرايت ان جئت ولم أجده . . قال النبي: ان لم تجدني فأتى أبا بكر .

وعلى لسان الإمام على رواية تقول سئل الإمام من ولده ابن الحنفية أى الناس خير بعد رسول الله (ﷺ) قال: أبو بكر . قال ثم من؟ قال: عمر . وخشيت ان يقول عثمان قلت ثم انت . قال: ما أنا إلا رجل من المسلمين . .

(٣٩) انظر البخارى ومسلم . ومن هذه الروايات قول الرسول (ﷺ) لعمر: . . مالميك الشيطان قط سالكاً فجأ إلا سلك فجأ غير فجك . وقول الرسول فيه: لم أر عبقرى يفرى فريه . وقوله كان قبلكم من بنى إسرائيل رجال يكلمون من غير ان يكونوا انبياء فإن يكن فى أمتى منهم أحد فعمر . انظر لسان كتاب الخدعة . وانظر المحطة القادمة . .

(٤٠) انظر مناقب عثمان فى البخارى ومسلم وشرحيهما لابن حجر والنووي . وانظر كتاب الخدعة والمحطة الرابعة

(٤١) انظر مناقب الإمام على فى المرجعين السابقين . وانظر الخدعة والمحطة الخامسة .

عبدالله . وأين أبى بن كعب وبلال بن رباح وحذيفة بن اليمان وخزيمة ذى
الشهادتين وعمار بن ياسر وأبو أيوب الأنصارى وأبو سعيد الجذرى والبراء بن
مالك وخباب بن الأرت ورفاعة بن مالك وأبى الطفيل عامر بن وائلة وغيرهم . .

لقد كان اختفاء كل هؤلاء من سقيفة بنى ساعدة عامل قلق لفريق عمر . حيث
أن هذه الشخصيات الغائبة لها وزنها وفاعليتها ومن الممكن أن تشكل تحدياً لهذا
الفريق مستقبلاً . .

تروى الروايات أن الإمام ومعه عصبة من الصحابة كان مشغولاً بتجهيز الرسول
للدفن بينما كان القوم يتصارعون على الخلافة فى السقيفة . . (٤٢)

والسؤال الذى يطرح نفسه هنا : هل من أخلاق المسلمين أن يتركوا رسولهم فى
مثل هذا الحال ويتصارعوا على الحكم . . ؟ .

أين ما تعلموه من الرسول اذن . . ؟ .

لقد ترك الرسول فى حياته فى مواقف كثيرة من قبل هؤلاء الناس .
ترك فى أحد .

وترك فى مسجده وهو يخطب فيهم ونزل فيهم قوله تعالى (وتركوك قائما)
وترك وهو يلفظ أنفاسه وطلب منهم إحضار قلم وقرطاس ليكتب لهم كتاباً لا
يضلوا بعده أبداً .

وترك بعد وفاته . . (٤٣) .

ومثل هذا السلوك إن دل على شيء فلأنما يدل على مدى استحكام أمر الدنيا
وطغيانها على كثير من هؤلاء . .

ولعل هذا هو ما يشير إليه قوله تعالى (منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد
الآخرة)

(٤٢) انظر كتب التاريخ .

(٤٣) انظر كتب السيرة والتاريخ وتفسير سورة الجمعة وراجع باب وفاة الرسول (ﷺ)

* الملاحظة الخامسة: بيعة ابي بكر كانت فلتة . . لماذا . ؟

الحمد لله ان هذه المسقالة جاءت على لسان عمر مدبر أحداث السقيفة وقاطف سمرتها ولو كانت قد جاءت على لسان سواه لكان للقوم فيها كلام آخر . .
لقد قال عمر ما نصه: ألا أن بيعة أبا بكر كانت فلتة وقى الله الأمة شرها . فمن عاد إلى مثلها فاقتلوه . فأما رجل بايع من غير مشورة من المسلمين فإنهما تغرة أن يقتلا . . . (٤٤)

أليس هذا اعتراف صريح من عمر بأن ما حدث في السقيفة كان أمراً بعيداً عن الشورى بل كان بعيداً عن روح الإسلام بحيث يوجب على فاعله القتل تقديراً لخطورته وجسامته وآثاره الوخيمة على الأمة . .

ان قول عمر هذا يؤكد ان حروب الردة ومانعى الزكاة التي خاضتها فوات ابوبكر بقيادة خالد بن الوليد لم تكن في حقيقتها سوى حركة تمرد على حكم ابي بكر: وقد تكون هناك حالة ردة من البعض إلا ان الظاهر ان هذا الصدام العسكري كانت له اسبابه القبلية ولعل قمع خالد وتجاورته في مواجهة هذه الانتفاضة ما يدعم هذا التصور . . (٤٥)

وكان مناسبة هذا الكلام كما يروى البخارى ان عمر بلغه كلام اناس يقولون لو مات عمر لتولاها فلان . فقام عمر خطيباً وقال هذا الكلام . . (٤٦)

فهل كان المقصود من كلام عمر هذا هو ردع اتجاه برز في المدينة ينادى بالشورى ويظعن في أحداث السقيفة وطريقة اختيار الخليفة الأول . ؟

لا يعني هنا بقدر كبير الإجابة على هذا السؤال وان كانت إجابته واضحة . وإنما

(٤٤) انظر البخارى كتاب المغازي ومسنده أحمد ح ١٢ وفتح الباري ح ١٢ .

(٤٥) انظر حوادث الردة في عصر ابي بكر في كتب التاريخ . وقصة خالد مع مالك بن نويرة .

(٤٦) انظر البخارى وفتح الباري ج ٧ كتاب فضائل الصحابة .

يعنينا هو اعتراف عمر بأنه بيعة أبابكر كانت فلتة وكان من الممكن أن تكون لها آثاراً خطيرة على الأمة لولا لطف الله . فإن كلام عمر هذا لا يعنى إلا شيئاً واحداً هو أن بيعته هو أيضاً كانت فلتة . .

فلماذا قال عمر عن بيعة أبى بكر أنها كانت فلتة ونسى أنه استخلف بوصية منه . . ؟

ويروى البخارى أن عمر قال: كنت أرجو أن يعيش رسول الله (ﷺ) حتى يدبرنا . فإن يك قد مات فإن الله قد جعل بين أظهركم نورا تهتدون به بما هدى الله محمداً . وإن أبى بكر صاحب رسول الله ثانى اثنين . فإنه أولى الناس بأموركم فقوموا فبايعوه .

وقال عمر لأبى بكر إصعد المنبر . فلم يزل به حتى صعد المنبر فبايعه الناس عامة . . (٤٧)

ورواية البخارى المذكورة تعطينا إشارات جديدة حول موقف عمر وكونه المحرك الأول لعملية اختيار أبى بكر . وهى تكشف لنا من وجه آخر أن أبى بكر قد أقحم فى الأمر ولم تكن له رغبة فيه وهذا واضح من إلحاح عمر عليه بالصعود إلى المنبر لبايعه الناس . وهذه إشارة إلى كونه غير منصوص عليه بشيء وأن الأمر لا يخرج عن كونه محاولة استثمار لظرف طارئ . .

وهذا أبو بكر يقول: هذا عمر وأبو عبيدة فأيهما شتم فبايعوا . .

فإذا كان أبو بكر قد تنازل عن ترشيح نفسه وقدم عمر وأبو عبيدة ألا يدل هذا على أن الأمر لا يخرج عن كونه مواقف فردية ارتجلت فى حينها لمواجهة الأنصار . . ؟

وإذا ما تأملنا قول عمر: وأنا والله ما وجدنا أمراً هو أقوى من مبايعة أبى بكر .

(٤٧) المرجع السابق.

إننا خشيناً إن فارقنا القوم - الأنصار - ولم تكن بيعة أن يحدثوا بعدنا بيعة . فإما أن نبايعهم على ما نرضى أو نخالفهم فيكون الفشل . .

وتأمل قوله وهو في الطريق إلى السقيفة ومعه أبو بكر وأبو عبيدة محدثاً نفسه : كنت أروى في نفسي كلاماً في الطريق فلما وصلنا السقيفة أردت أن أتكلم . فقال أبو بكر . مه ياعم . . وذكر ما كنت أقدره في نفسي كأنه يخبر عن غيب . . (٤٨)

من هذه الروايات نلخص إلى أن الأمر كان من ترتيب القوم بزعامة عمر ولم يكن له وجهه الشرعي ويتضح هذا الأمر من قول عمر حين وفاته : لو كان سالم مولى حذيفة حياً لوليته وسالم هو عتيق حذيفة . وهو بهذا يخالف نص الإمامة في قريش ويناقض نفسه حين احتج على الأنصار بقوله : ولكن العرب لا تمتنع أن تولي أموراً من كانت النبوة فيهم .

المحطة الثالثة عمر بن الخطاب

وبدا معاوية يطل برأسه..

ان الشورى لا تثمر إلا شورى والاستبداد لا يثمر إلا استبدادا .
ولأن ما جرى فى السقيفة لم يكن له صلة بالشورى كان من الطبيعى أن تكون
ثمرته مناقضة للشورى . .

وهكذا جاء عمر . فلتة من فلتة . مهد لصاحبه ثم تلقفها منه بوصية من شيخ
يحتضر دون حساب لرأى الأمة . .

تقول وصية أبى بكر : هذا ما عهد به ابو بكر بن ابى قحافة . آخر عهد فى
الدنيا نازحاً وأول عهده داخلاً بالآخرة . إني استخلفت عليكم عمر بن الخطاب
فإن تروه عدل فيكم فذلك ظنى به . ورجائى فيه . وإن بسلك وغير فالخير أردت .
ولا أعلم الغيب . (وسيعلم الذين ظلموا أى منقلب ينقلبون) . (١)

لقد كان على ابى بكر أن يقوم برود الجميل الذى أسداه إليه عمر بتوصيله
للحكم فقام هو بدوره ليوصله إلى الحكم وسن لأول مرة فى تاريخ الإسلام نظام
توريث الحكم . ذلك النظام الذى استند عليه فقهاء التبرير فيما بعد فى تبرير
استيلاء بن أمية وبنى العباس على السلطة فى بلاد المسلمين . كما كانت هذه السنة
هى الدفعة الأولى للخط الأموى الذى بدأت ملامحه تبرز فى عهد عمر . .

ولما كان موقف ابو بكر هذا لا سند له من شرع أو شورى فقد أثار المسلمين فى
المدينة وتصدى له الكثير من الصحابة بين منكرين له ورافضين . .
وأول الرافضين كان الأنصار . .

وثانيهم آل البيت بزعامة الإمام على . .

وثالثهم طلحة ومن شايعه الذى هروى نسحو ابى بكر منكراً قائللاً : ماذا تقول
لربك وقد وليت علينا فظاً غليظاً تفرق منه النفوس وتنفض منه القلوب . (٢)

ومن هنا يتبين لنا ان عمر لم يكن مرغوباً فيه وإن هذا الرفض لشخصه كانت
له مبرراته الناتجة من سلوك عمر ومواقفه الاستفزازية طوال فترة حكم ابو بكر . .

(١) انظر تاريخ الطبرى ج٣ وطبقات ابن سعد ج٣/ ١٩٩ وإمامة والسياسة وكتب التاريخ .

(٢) انظر طبقات ابن سعد ج٣/ ١٩٩ والطبرى ج٣ .

وإذا كان ما بنى على باطل فهو باطل . فإن خلافة عمر باطلة لكونها بنيت على خلافة باطلة . والأولى والثانية لم تقم بمشورة المسلمين . .

وكما فرضت خلافة ابي بكر على المسلمين بقوة السيف فرضت أيضاً خلافة عمر على المسلمين بقوة السيف وبدأ عمر فى قمع المناهضين له وإجبارهم على بيعته وهو يكرر نفس الدور الذى كان يقوم به مع أبى بكر . .

عمر والإمام علي

تعايش الإمام علي مع عمر كما تعايش مع ابي بكر من قبل . تعايش المغلوب على أمره الإيسجابى فى مواجهة الواقع والأحداث . المستعد على الدوام لتقديم المشورة ونصرة المظلوم والبذل والعطاء من أجل صالح الإسلام والمسلمين . .

وإذا كانت هناك ضغوط على الإمام فى عصر ابي بكر فإن الضغوط عليه فى عصر عمر أشد لأن عمر كما بينا سابقاً هو رأس الأمر كله . وكان هو الرجل الثانى فى السلطة أيام ابي بكر ان لم يكن هو الحاكم الحقيقى ولم يكن ابو بكر سوى ظل له . فإذا مات سلم عمر السلطة وهو ما كان يخطط له فلا بد وان تكون له سياسة أكثر شدة فى مواجهة آل البيت والإمام على بحسب كونه يمثل جماعة ضغط فاعلة لها وزنها الشرعى والجماهيرى وهى جديرة بالحكم . فضلاً عن اعتقاده بأحقيتها بإمامة المسلمين . .

وأمر آخر يبرر موقف عمر المتشدد والعدائى من آل البيت هو قناعته بضآلة قدراته العلمية والقيادية أمام قدرات الإمام علي . .

يقول عمر عن نفسه بعد أن كثرت أخطائه فى الفتيا وقراراته التى تصطدم بأحكام الإسلام : كل الناس أفقه من عمر . (٣)

ويقول مقرأ بضآلته العلمية أمام الإمام علي : ما من معضلة ليس لها ابو الحسن . . (٤)

(٣) انظر قصة عمر مع المرأة حين صعد المنبر ينهى عن المغالاة في المهور حين قال أصابت امرأة وأخطأ عمر في الدر المنثور ج١/ ١٣٣/ وتفسير قوله تعالى : ﴿وَأَتَيْتُم مِّمَّنْ فَنَظَارًا﴾ في كتب التفسير .

(٤) انظر مستدرك الحاكم ويروى الحاكم لم يكن أحد من الصحابة يقول سلوني إلا علي .

ويقول أيضاً مبرراً حجم الموقف الإيجابي الذي السترم به الإمام تجاهه حفاظاً على مصالح المسلمين: لولا على . لهلك عمر . . (٥)

وكتب الحديث والتاريخ مليئة بالمواقف والممارسات والأحكام التي أصدرها عمر وتبين اصطدامها مع النصوص ومخالفتها لأحكام الإسلام مما يدل على ضآلة علمه وقلة فقهه وحاجته الماسة لمن يدعمه فقهياً . (٦)

فهو قد حرم متعة الحج ومتعة النساء . (٧)

وجعل الثلاث طلقات في مكان واحد طلقة بائنة بينونة كبرى لا تحل بعدها الزوجة حتى تنكح زوجاً غيره . . (٨)

وشرع لصلاة التراويح جماعة ولا جماعة في نفل . . (٩)

وجعل التكبير في صلاة الجناز أربعاً بعد أن كان خمساً . . (١٠)

وافتي في المواريث فتاوى تناقض بعضها بعضاً . . (١١)

وتجسس على الناس بمجرد الظن مخالفاً القرآن . . (١٢)

(٥) انظر الاستيعاب هامش الإصابة ج٢/ ٣٩. والرياض النضرة ج٢/ ١٩٤.

(٦) انظر النص والاجتهاد للسيد شرف الدين . ومعالم المدرستين ج٢ للسيد مرتضى العسكري . وانظر لنافقه الهزيمة فصل الرجل . .

(٧) انظر صحيح مسلم والبخاري يتبين لك ان رواج المتعة كان معمولاً به على عهد رسول الله ﷺ وعهد أبي بكر وشطر من عهد عمر حتى حرمها بقوله: متعتان كانتا على عهد رسول الله وأنا أنهى عنهما وأعاقب عليهما: متعة الحسج ومتعة النساء . . انظر سنن البيهقي وكتب التفسير . وانظر كتاب المتعة وأثرها في الإصلاح الاجتماعي بيروت . وانظر كتابنا رواج المتعة حلال .

(٨) انظر صحيح مسلم وسنن البيهقي ومسنند أحمد وكتب التفسير ويذكر ان الازهر وأهل السنة عموماً يطبقون رأي عمر هذا ويلتزمون به ويفتون على أساسه اليوم .

(٩) كانت صلاة التراويح تصلى مثنى مثنى في البيوت على عهد الرسول وعهد أبي بكر حتى جاء عمر فجمع الناس ليصلونها جماعة وكان يقول: انها بدعة ونعمت البدعة انظر البخاري ومسلم كتاب الصلاة .

(١٠) انظر تاريخ الخلفاء للسيوطي .

(١١) انظر البيهقي ج٢/ ٢٤٥ حيث يروي عن عبيدة قوله: اني لاحفظ عن عمر في الجدل مائة قضية كلها يتنقض بعضها بعضاً .

(١٢) قصة تجسس عمر على البيوت مشهورة حين تسلق البيت على أصحابه . والله يسنه عن التجسس وانظر سيرة عمر في كتب التاريخ

وأوقف إقامة الحد على المغيرة بن شعبة . . (١٣)
ورفض ان يورث أحداً من الاعاجم . . (١٤)
ورجم الحبلى والمضطرة واقام الحد بغير وجه حق . . (١٥)
وأسهم فى زرع الطبقية بين المسلمين وشاطر العمال أموالهم . . (١٦)
وغير ذلك من التجاوزات والمخالفات التى لا يتسع المجال لذكرها هنا والتى تؤكد عدم جدارة عمر لأمر الخلافة وأنه أقحم نفسه فيها . .
ولقد كان للإمام على دوراً بارزاً فى التصدى لانحرافات عمر وتجاوزاته للنصوص وأحكامه الجائرة على الرعية وسياسة البطش والإرهاب التى ألقت الرعب فى قلوب الناس حتى أن امرأة حاملاً أسقطت جنينها خوفاً منه حين بعث فى طلبها وقد جمع كبار الصحابة ليشيروا عليه فى حكم هذا الأمر . . (١٧)
وعندما منع زواج المتعة هدد الصحابة من المؤمنين بوجوبه والسقائلين به وعلى رأسهم ابن عباس الذى لم يجهز برأيه فى هذا الزواج إلا بعد وفاته . . (١٨)
ان التهديد والتخويف علامة بارزة فى سياسة عمر وشخصيته من أيام

(١٣) شهد مجموعة من الصحابة على المغيرة بن شعبة انه رضى بإمرأة محصنة ذات بعل ولم يقيم عمر الحد عليه بل إقامه على الشهود بتهمة القذف انظر ترجمة المغيرة فى الإصابة فى تمييز الصحابة لابن حجر واسد الغابة لابن الأثير . .

(١٤) انظر موطأ مالك ج ٢ / ١٢ .

(١٥) حاول عمر ان يقيم الحد على امرأة اضطرت للزنا ولا إثم على المضطر كما حاول ان يقيم الحد على امرأة حبلى من الزنا وامرأة مجنونة وامرأة حملت من ستة أشهر وقد تدخل الامام على ومنع إقامة هذه الحدود وأثبت جهل عمر . انظر كتب السنن . وانظر قصة اخذ الدية بغير حق فى الاستيعاب ترجمة ابى خراش الهزلى . وانظر جهله باحكام الصلاة فتح البارى ج ٣ / ٦٩ .

(١٦) قدم عمر البدرين على من سواهم والمهاجرين على الانصار وامهات المؤمنين على غيرهن . وكان يقتسم اموال العمال مثل أبو هريرة عامل البحرين . انظر الاموال لأبى عبيدة وتاريخ عمر بن الخطاب لابن الجوزى وكتب الفقه .

(١٧) انظر تاريخ الخلفاء والبيهقى وكتب السنن و ترجمة عمر فى الإصابة وأسد الغابة والاستيعاب .

(١٨) قال عمر لا أوتى بـرجل تزوج متعة الاغبيته تحت الحجارة . يعنى الرجم . . تأمل . انظر القرطبى تفسير سورة النساء قوله تعالى ﴿ فما استمتعتم به منهن فأتوهن أجورهن ﴾ وانظر تفسير الخازن وروح المعانى للألوسى وتفسير ابن كثير وكتب الفقه .

الرسول (ﷺ) عندما كان يرفع شعار (دعنى أضرب عنق هذا المنافق يا رسول الله) وعندما هدد القائلين بوفاة الرسول.

وعندما هدد الأنصار والرافضين لبيعة ابى بكر فى السقيفة . .

وإذا كان عمر يمارس الإرهاب فى حدود الأحكام الفقهية وفى حدود الرعية أفلا يمارسها ضد آل البيت الذين يشكلون خطراً على نفوذه وسلطانه . .

ومما يشير إلى موقف عمر العدائى تجاه آل البيت إلتزامه بسياسة الحصار الإقتصادى التى وضعها مع ابى بكر تجاه فاطمة وعلى وابنائهما . .

يروى ان عثمان والزبير وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابى وقاص وانس بن مالك دخلوا على عمر . ثم جاء العباس وعلى يختصمان . فقال عمر لهم : أنشدكم بالله الذى بإذنه تقوم السماء والأرض تعلمون ان رسول الله (ﷺ) قال : لا نورث ما تركنا صدقة . قالوا : نعم . قال عمر : فلما توفى رسول الله قال أبو بكر : أنا ولى رسول الله . فجئت انت وهذا إلى ابى بكر تطلب انت ميراثك من ابن أخيك . ويطلب هذا ميراث إمراة من ابىها . فقال أبو بكر : ان رسول الله قال : لا نورث ما تركنا صدقة والله يعلم إنه صادق بار راشد تابع للحق . . (١٩)

وفى رواية أخرى : جاء العباس وعلى إلى عمر يختصمان . فقال العباس : أقضى بينى وبين هذا . فقال الناس : افصل بينهما . افصل بينهما . قال : لن أفصل بينهما قد علما ان رسول الله (ﷺ) قال : لا نورث ما تركنا صدقة . . (٢٠)

والواضح من هاتين الروايتين ان الهدف منهما تشويه صورة الإمام على والعباس وآل البيت بصورة عامة . فكل من على والعباس اختصما بسبب المال وتطور الصدام بينهما حتى وصل إلى عمر وشاع أمره بين الناس . وفى هذ طعن

(١٩) انظر تاريخ عمر لابن الجسورى والبخارى ومسلم . ويلاحظ هنا ان الخمسة المذكورين فى الزواية هم من أنصار الخط القبلى وخصوم الامام على والأربعة الأول عثمان والزبير وعبد الرحمن وسعد هم من اصحاب الشورى الذين أضيف إليهم طلحة بامر عمر واختاروا عثمان بعد مصرعه . ترى هل وجودهم عند عمر كان محض صدقة . . ؟

(٢٠) انظر البخارى ومسلم والترمذى . .

فى الإمام وإظهار بمظهر الحريص على الدنيا المتهاافت على مطامعها حتى أنه
تخاصم مع عم الرسول بسببها . .

إلا أن يعنينا هنا هو كشف موقف عمر العدائى تجاه آل البيت وبحضور عدد من
نخصومهم مثل انس وسعد وعثمان والزبير وعبد الرحمن والذين من الصعب أن
نحمل تواجدهم فى هذا الوقت من قبيل الصدفة .

وحتى لا يتبادر إلى ذهن المسلم ما يشير إلى وجود موقف عدائى من قبل عمر
للإمام على حرص انصار الخط الأموى على تبديد أى شك حول وجود أى خلاف
بين الطرفين . .

تأمل رواية مسلم عن ابن عباس يقول: وضع عمر بن الخطاب على سريره
فتكنفه الناس يدعون ويثنون ويصلون عليه قبل أن يرفع وأنا فيهم . قال فلم يرعنى
إلا برجل قد أخذ بمنكبى من ورائى فالتفت إليه فإذا هو على فترحم على عمر
وقال: ما خلفت أحداً أحب إلى أن ألقى الله بمثل عمله منك وأيم الله أن كنت
لأظن أن يجعلك الله مع صاحبك وذاك أنى كنت أكثر أسمع رسول الله (ﷺ)
يقول جئت أنا وأبو بكر وعمر ودخلت أنا وأبو بكر وعمر . وخرجت أنا وأبو بكر
وعمر فإن كنت لأرجوا ولأظن أن يجعلك الله معهما . (٢١)

ويروى البخارى على لسان الإمام جواباً على سؤال ولده محمد بن الحنفية
قال: قلت لأبى: أى الناس خير بعد رسول الله (ﷺ) قال: أبو بكر . قلت ثم
من؟ قال: ثم عمر . وخشيت أن يقول عثمان قلت ثم أنت . قال: ما أنا إلا رجل
من المسلمين . .

ويلاحظ من هاتين الروايتين أنهما لا تهدفان فقط إلى إثبات رضا الإمام عن
عمر ومودته له واعترافه بأفضليته عليه . وإنما تهدفان أيضاً إلى إثبات نفس الموقف
على اتباع الإمام على وشيعته من الصحابة وحتى من آل البيت . أن هؤلاء الأشياء
والاتباع يوالون عمر ويحبونه مما ينفى تبعاً وجود أى خلاف أو عداوة بين عمر وعلى . .

(٢١) مسند أحمد ٤٩/١ . وانظر البخارى .

عمر ومعاوية

إن الراصد لسيرة عمر يكتشف عدم وجود أية مواقف عدائية تجاه بنى أمية وعلى رأسهم أبو سفيان ومعاوية ولده. بل من الممكن للراصد ان يجد العكس من ذلك. فقد قام عمر بوقف نصيب المؤلفه قلوبهم الذى كان يعطى من الزكاة على عهد الرسول (ﷺ) وعهد أبى بكر وأصبح بالتالى معاوية وأبوه كبقية المسلمين بعد ان كانا من المؤلفه قلوبهم.. (٢٢)

ولم يقف الأمر عند حد تحرير معاوية وابوه من إطار المؤلفه قلوبهم ورفعهم إلى درجة المسلمين. بل تمادى عمر فى موقفه المبارك لبنى أمية وقام بتولية معاوية على الشام مكان أخيه يزيد.. (٢٣)

والسؤال الذى يطرح نفسه هنا: لماذا فعل عمر ذلك..؟

ألم يجد بين المسلمين من هو أجدر منه بهذه المهمة..؟

وهل نسى عمر تاريخ بنى أمية وتاريخ أبو سفيان فى مواجهة الدعوة ومحاربة الرسول..؟

وما هى المقومات التى كان يملكها معاوية حتى يسلمه الشام..؟

هل كان من المهاجرين..؟

هل كان من المجاهدين..؟

هل كان من المقربين للرسول (ﷺ) .

هل كان من أهل العلم..؟

بالطبع لم يكن من هؤلاء والثابت أنه كان من الطلقاء.. (٢٤)

(٢٢) انظر الاستيعاب ترجمة معاوية.. وكتب التاريخ..

(٢٣) انظر الاصابة فى تمييز الصحابة والاستيعاب ترجمة معاوية وانظر كتب التاريخ.

(٢٤) كان معاوية وابوه من الطلقاء. والطلاق تعبير أطلقه الرسول ﷺ على أهل مكة حين فتحها بقوله: اذهبوا فانتم الطلقاء. والطلاق كانوا من المؤلفه قلوبهم. والثابت عند أهل العلم انه لم تمنح فى معاوية منقبة أى لم يذكر الرسول فيه شيئاً حسناً. انظر فتح البارى ج٧/ كتاب فضائل أصحاب رسول الله باب ذكر معاوية. وانظر سنن النسائى وكتابه خصائص الامام على. ويذكر ان النسائى قتل على أيدي أهل الشام لرفضه =

فكيف بطليق ابن طليق أن يلى أمر المسلمين فى حضرة كبار الصحابة ووجود آل البيت ؟

وكيف بعمر على شدته فى الحق وتقواه أن يقدم على مثل هذا الأمر . . ؟
يبدو لنا من خلال رصد علاقة عمر بمعاوية أن هناك شيئاً غامضاً يبلور علاقته به وهذا الشيء غير واضح فى كتب التاريخ . .
ربما يكون عمر قد أحس بضعفه فى مواجهة خصومه فأراد أن يتحصن ببنى أمية . .
وربما أراد أن يضع حجر عثرة فى طريق حركة آل البيت من بعده . .
وربما يكون فى الأمر شيئاً آخر . إلا أن ما يعيننا قوله هو أن تولية معاوية على الشام لا يمكن اعتباره مجرد خطأ . .
لقد أخذ الخط الأموى دفعته الأولى من عمر بتمكين معاوية على أرض الشام وبدأ يعد العدة لتحطيم العوائق التى تقف فى طريقه وعلى رأسها دولة الخلافة . .
ولا بد لنا من استقصاء الروايات التى تتعلق بموقف عمر من معاوية حتى يتبين لنا الأمر بصورة أكثر وضوحاً . .

يروى ابن حجر : كان عمر إذا نظر إلى معاوية قال هذا كسرى العرب . . (٢٥)
أما مناسبة هذا الكلام فيرويه ابن عبد البر : قال عمر إذ دخل الشام ورأى معاوية : هذا كسرى العرب . وكان قد تلقاه معاوية فى موكب عظيم . فلما دنا منه قال له انت صاحب الموكب العظيم . قال نعم يا أمير المؤمنين . قال ما يبلغنى عنك من وقوف ذوى الحاجات ببابك . . ؟ قال مع ما يبلغك من ذلك . قال : ولم تفعل هذا . . ؟

قال نحن بأرض جواسيس العدو بها كثير فيجب ان نظهر من عز السلطان ما نرهبهم به . فإن أمرتنى فعلت وإن نهيتنى انتهيت فقال عمر لمعاوية : ما أسألك عن شيء إلا تركتنى فى مثل رواجب الضرس ان كان ما قلت حقاً إنه لراى أريب وإن

= كتابه كتاب يثنى فيه على معاوية ويجمع فيه مناسبه كما فعل مع الاسام على . انظر ترجمة النسائى فى وفيات الاعيان لابن خلكان وغيره من كتب التراجم . . .

(٢٥) انظر الاستيعاب ومقدمة ابن خلدون .

كان باطلاً انه لخدعة أديب. قال فمرنسى يسأمير المؤمنين. قال لا أمرك ولا أنهاك. (٢٦)

والتأمل فى هذه الرواية يكتشف مدى تواطؤ عمر مع معاوية وتغاضيه عن انحرافات الخطيرة. فكيف نوفق بين موقف عمر هذا وبين موقفه من الصحابة الآخرين الذين ولا هم على الأمصار وكان يسوجهم بدرته ويصادر أموالهم ويعزلهم عن وظائفهم.؟

وإذا ما تأملنا حجة معاوية بإرهاب العدو بعز السلطان فإننا نكتشف أنها حجة واهية وهى تضع عمر بين أمرين:

إما أنه ساذج استغفله معاوية..

وإما أنه متواطىء معه..

وقول عمر لمعاوية لا أمرك ولا أنهاك إنما يرجع الامر الثانى..

ولقد كان العرب يخرجون للغزو حفاة عراة رجالاً وركباناً يواجهون الروم والفرس ويتصرفون عليهم بدون أبهة الملك وعز السلطان..

وإذا كان عز السلطان يرهب العدو كما يدعى معاوية فمن الاولى أن يظهره عمر وهو الخليفة لا أن يظهره معاوية وهو الوالى من قبل عمر..

ويروى أن معاوية سحب عمر فى رحلة الحج وكان فى كامل هيئته فقال عمر بخ بخ إذ نحن خير الناس ان جمع لنا خير الدنيا والآخرة. حتى إذا جاء ذا طوى أخرج معاوية حلة فلبسها فوجد عمر منها ريحاً كأنه ريح طيب. فهاجمه عمر: فقال معاوية: إنما لبستها لأدخل بها على عشيرتى ياعم والله لقد بلغنى أذاك ههنا وبالشام.. (٢٧)

ومن الواضح من خلال هذه الرواية أن علاقة عمر بمعاوية تفوق كونها علاقة

(٢٦) انظر الاستيعاب . ويذكر ان راتب معاوية السنوى بلغ عشرة الاف دينار. وفى رواية بلغ راتبه الشهرى ألف دينار.

(٢٧) انظر الاصابة ترجمة معاوية.

بين خليفة وواحد من عماله . فإن اللغة التى يخاطب بها معاوية عمر إنما تشير إلى أن معاوية يشكل نداءً لعمر . .

ويروى ان معاوية دخل على عمر وعليه حلة خضراء فنظر إليه الصحابة . فلما رأى ذلك عمر قام ومعه الدرة فجعل ضرباً بمعاوية ومعاوية يقول الله الله يا أمير المؤمنين فيم فيم . فلم يكلمه حتى رجع فجلس فى مجلسه . فقالوا له لم ضربت الفتى وما فى قومك مثله؟

فقال ما رأيت إلا خيراً وما بلغنى إلا خير ولكنى رأيت وأشار بيده يعنى إلى فوق فأردت أن أضع منه . . (٢٨)

فتأمل قول عمر ما رأيت إلا خيراً وما بلغنى إلا خير . أى أن سيرة معاوية ومواقفه محل رضا عمر التام والشئ الوحيد الذى استفز عمر فى شخصية معاوية هو غروره فقام بضربه ليحط منه ويقضى على غروره . . فهل قضى عمر على غرور معاوية وحال بينه وبين تطلعاته . . ؟

وتلفت انتباهنا ملاحظة هامة من خلال هذه الرواية وهى قول جلساء عمر: لم ضربت الفتى وما فى قومك مثله . . ؟

فمن السواضح أن أصحاب هذا القول هم من أنصار الخط الأموى . إذ كيف يجعلون معاوية لا يساويه أحد من الصحابة . وكيف يقبل عمر منهم هذا القول؟
اننا بعد عرض هذه الروايات لا نكون مبالغين إذا ما قلنا أن معاوية إنما هو من صناعة عمر . استظل به واحتفى بحمايته .

وان عمر كان يدرك تماماً مدى خطورة معاوية وأطماعه ولعله قد بلغه تحذير الرسول (ﷺ) من بنى أمية . . (٢٩)

(٢٨) المرجع السابق .

(٢٩) وردت عدة أحاديث تسلم بنى أمية على لسان الرسول (ﷺ) مثل قوله: هلاك أمتى على يدي غلظة من قريش . قال أبو هريرة ان شئت ان اسميهم بنى فلان وبنى فلان . وقوله يهلك الناس هذا الحى من قريش . قالوا فما تأمرنا؟ قال: لو ان الناس اعتزلوهم . كما ورد عن الرسول قوله ان بنى أمية هم الشجرة الملعونة فى القرآن . انظر الدر المنثور ٤/ ١٩١ وانظر البخاري كتاب الفتن

وان إدراك عمر لخطورة معاوية ليشجلى لنا بوضوح من خلال تصريحه لمجموعة الشورى حين طعن حيث قال: إياكم والفرقة بسعدى فإن فعلتم فاعلموا ان معاوية بالشام فإذا وكلتم إلى رأيكم كيف يستبزه منكم. (٣٠)

إذن معاوية يتأهب للاستيلاء على الحكم..

وعمر يدرك ذلك ويحذر الصحابة منه قبل وفاته وكان يضرب عرض الحائط بتحذيرات الصحابة من معاوية أثناء حياته..

تأمل قول عمر: دعونا من ذم فتي من قريش. من يضحك في الغضب. ولا ينال ما عنده من الرضا. ولا يؤخذ من فوق رأسه إلا من تحت قدميه. (٣١)

وما كان عمر يقول مثل هذا الكلام لسوا أن هناك اتجاه من بين الصحابة يذم معاوية ويحذر عمر منه. فهل أدرك عمر خطورة معاوية متأخراً؟
ان الروايات التي بين أيدينا لا تقودنا إلى هذا الاستنتاج بالطبع..

عمر والاستخلاف

حين طعن عمر جعل الشورى في ستة يختار من بينهم من يخلفه وهؤلاء الستة هم طلحة والزبير وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابى وقاص وعثمان ثم الامام على..

وبالتأمل في سيرة الخمسة غير الامام على نجدهم لا يمكن بحال ان يتفقوا على الامام بل هم من خصومه وهم في الأساس من أركان الخط القبلى الذى أوصل عمر للحكم.. فلماذا اختار عمر هؤلاء الستة وهو يعلم يقيناً أنهم لن يجمعوا على الامام على ولن يرضى على بأحد منهم. (٣٢)

ولقد سارت عملية الشورى بطريقة هزلية لتستقر في النهاية بالخلافة فى أحضان الخط الاموي وكأنه أمر مدبر ومرسوم..

(٣٠) الاصابة ترجمة معاوية.

(٣١) انظر الاستيعاب بهامش الاصابة.

(٣٢) انظر سيرة الخمسة وتبين مواقفهم من الرسول ومواقف الرسول منهم ومدى سيطرة الروح القبيلية على مواقفهم وممارساتهم. فى كتب التراجم.

فحين تشاور القوم مال الزبير لعلى ومال سعد لعثمان ومال طلحة لعبدالرحمن ثم انسحب عبدالرحمن ورفض ترشيح نفسه ومال لعثمان لتصبح النتيجة ثلاثة إلى واحد .

ثلاثة مع عثمان وواحد مع على فعبدالرحمن عندما مال لعثمان مال طلحة معه . (٣٣) .

وفى رواية أخرى انتهت النتيجة اثنين فى مواجهة اثنين أى تعادلت الاصوات وهنا عرض عبدالرحمن على الامام على ان يبايع على كتاب الله وسنة رسوله وسنة الشيخين فأبى إلزامه بسنة الشيخين . فطلب من عثمان ذلك فوافق فأعلن بيعته (٣٤) .

والطريف فى الأمر ان عثمان حين استخلف واستتب له الأمر خرج على الكتاب والسنة وسنة الشيخين وكفر به القوم حتى الذين رشحوه واختاروه . .

والسؤال الذى يطرح نفسه هنا هو: هل عمل عمر هذا يطابق الشورى وروح الإسلام . ؟

والجواب بالطبع لا . فقد كان اختيار عمر لمجموعة الشورى يقوم على اساس قبلى بحث ولم يكن وضع الامام على فى هذه المجموعة سوى محاولة للتغطية على الهدف الحقيقى من وراء اختيار هذه المجموعة التى أشار البعض على عمر أن يضع ولده عبدالله فيها . (٣٥) .

لقد سن عمر للخطل الاموي بهذا العمل سنة أتاحت له فرصة البرور والحصول على الشرعية من خلال عثمان . . واستثمار هذه السنة فيما بعد فى ضرب فكرة الشورى فى الإسلام ودعم نظام الوراثة . .

وجعل الشورى فى ستة أفراد متناقضين متنافرين فضلاً عن كونه أمر مفروض

(٣٣) انظر فتح البارى شرح صحيح البخارى ج ٥٩/٧ ومابعدها، وانظر كتب التاريخ .

(٣٤) المرجع السابق .

(٣٥) انظر فتح البارى ج ٦٧/٧ .

هو يصطدم بالقرآن الذي يقول: وأمرهم شورى بينهم...، أى بين المؤمنين جميعاً وليس بين فئة محددة.. ويصطدم بسنة الرسول الذى طبق النص القرآنى وعمل به بين الصحابة وفتح الباب لحرية رأى الذى أغلقه أبو بكر وعمر ليفتح الباب على مصراعيه لدكتاتورية الخط الأموى..

وإذا كان عمر وهو ينارع فى حيرة من أمره يستخلف أو لا يستخلف مردداً ان لم استخلفت فلم يستخلف الذى هو خير منى - أى الرسول- وان استخلف فقد استخلف أبو بكر . (٣٦).

وقد انتهاز فرصة حيرة عمر هذه رجل لم تكشف لنا الروايات من يكون. وقال له: استخلف عبدالله بن عمر..

فقال عمر: قاتلك الله. والله ما أردت الله بهذا. استخلف من لم يحسن أن يطلق امرأته... (٣٧).

إلا أن عمر مال إلى الاستخلاف فى حدود مجموعة لن تحديد عن الخط القبلى الذى وضع أساسه مع أبى بكر وهى فى النهاية سوف تستقر على واحد من أنصار هذا الخط ولن تتجه بحال إلى الحيدة عنه والاتجاه نحو على..

وعلى الرغم من موقف عمر من ولده عبدالله وكونه صاحب شخصية ضعيفة تجعل منه عديم القدرة على اتخاذ القرار. على الرغم من ذلك جعله فى أهل المشاورة جبراً لحاظه.

وقال عمر: إذا اجتمع ثلاثة على رأى وثلاثة على رأى فحكموا عبدالله بن عمر فإن لم ترضوا بحكمه فقدموا من معه عبدالرحمن بن عوف وإن ولى عثمان فرجل فيه لين وإن ولى على فستختلف عليه الناس وإن ولى سعدة والا فليستن به الوالى (٣٨).

(٣٦) البخارى ومسلم.

(٣٧) انظر فتح البارى ج٧/ ٦٧ وانظر تاريخ الخلفاء.

(٣٨) المرجع السابق. والسؤال هنا لماذا لم يرشح عمر أبو ذر أو عمار مثلاً بدلاً من ولده؟ وما يجب ذكره هنا هو ان ابن عمر هذا رفض بيعة على بعد عثمان وباب معارفة وولده يزيد وقد اطال الله فى عمره حتى لحق بالحجاج وكان يعلى خلفه ومعه أس بن مالك. انظر تاريخ ابن عمر فى كتب التراجم..

وهكذا يبدو لنا بوضوح ان الامور تتجه إلى غير صالح الامام على فعبدالله بن عمر لا وزن له وعبدالرحمن حليف عثمان . .

يقول الامام على حول هذه الحادثة: لقد قرن بى عثمان . . وقال كونوا مع الأكثر . ثم قال كونوا مع عبدالرحمن بن عوف . وسعد لا يخالف ابن عمه عبدالرحمن . وعبدالرحمن صهر لعثمان . . وهم لا يختلفون . فلما أن يوليها عبدالرحمن عثمان أو يوليها عثمان عبدالرحمن^(٣٩).

ويبدو أن الامام قد أقحم فى أمر الشورى متضرراً مع علمه الكامل بخبايا هذه اللعبة وكونها سوف تستقر على خط عمر الذى استحق على ما يبدو من تطبيق سنة صاحبه الذى استخلفه دون مشورة المسلمين فأراد أن يوسع دائرة الاستخلاف قليلا فى حدود من يريد أن يستخلفه لتستقر فى النهاية على واحد بعينه هو من يريده .

ان عمر كان يعلم مسبقاً أن الامر سوف يستقر فى النهاية على اثنين . على وعثمان ولأن على لا يمثل مصالح القوم بل سوف يضربها فإن الامر سوف يستقر لعثمان . وكان عمر يريد أن يستخلف عثمان واخترع أمر الشورى ليمسوه على غايته^(٤٠).

يقول عمر: ان تولاهما الاجلح لسار بهم على الطريق . فقال له ولده: فلم لا توله . قال: لا أريد ان أحملها حياً وميتاً^(٤١).

ولعل هذا القول يؤكد صحة الاستنتاج الذى توصلنا إليه فالاجلح هنا المقصود به الامام على .

(٣٩) تاريخ الطبرى وانظر نهج البلاغة . . .

(٤٠) هناك تصريح لعمر يؤكد هذا انظر فتح البارى ج٧/ ٦٧ ومابعدها .

(٤١) فتح البارى ج٧/ ٦٨ .

المحطة الرابعة عثمان

ووضع حجر الاساس للخط الأموي

لم يكن عثمان كسابقيه يحتاط لأمره ويحسب لخصومه ويدارى قبيلته . وإنما وبمجرد ان أمسك زمام الحكم فى يده جهر بقبيلته وأظهر ميله لقومه معلنا إمويته فأسخط عليه الناس واستفز الجميع حتى أنصاره ومؤيديه من خارج بنى أميه . .
لقد تجاوز عثمان حدود الخط القبلى الذى رسمه من قبله أبى بكر وعمر وحصر هذا الخط فى دائرة بنى أميه .

وهو قد خالف الكتاب والسنة .

وضرب عرض الحائط بنصح الآخرين ولم يعبا بأحد .

فهل كان مركز عثمان من القوة بحيث جعله يتمادى فى موقفه هذا . ؟ .

أم أنه وجد الخط القبلى قد ترسخ وتمكن على ساحة الواقع ولم تعد هناك حاجة للتمويه أو المواربة . ؟ .

ان الضربات التى وجهت لخط آل البيت بقيادة الامام على بداية من عهد ابى بكر وحتى عهد عمر أضعفت من شوكة هذا الخط وقدراته . فقد كانت كل الضغوط مركزة عليه وكل العوائق تقف فى طريقه لكونه يمثل الاتجاه الفاعل والوحيد الذى يقف فى مواجهة الخط القبلى . فمن ثم فإن صدام الخط القبلى به أمر حتمى ومصيرى .

فالخط القبلى لن يعيش إلا على حساب خط آل البيت . .

ونخط آل البيت ليس أمامه إلا التعايش مع الخط القبلى والاعتراف به أو قبول الفناء التدريجى كجماعة لها وجودها ولها انصارها وليس كاتجاه له عقيدته وفكره المتميز .

ولقد عمل أبو بكر وعمر على تشتيت الصحابة الموالين للامام فى الامصار حتى لايشكلوا بتواجدهم حوله قوة ضغط على الخط القبلى .

وعندما جاء عثمان وجد الظروف والاضاع مهياة لإعلان نتيجة الخط القبلى ووضع أساس الخط الاموى . فالخط القبلى من شأنه أن يضعف مع مرور الزمن ولا بد له من أن يتركز فى النهاية فى دائرة أقوى عائلة من عائلات هذا الخط .

ولا توجد عائلة على مستوى قريش لديها القدرة على الحفاظ على الخط القبلى ومواجهة خط آل البيت كالعائلة الاموية فهى المرشح الوحيد لهذا الدور وقد حملت رايته فى مواجهة بنى هاشم من قبل الإسلام بزمان^(١).

عثمان والصحابه

وقف عثمان من الصحابه موقفين متناقضين:

موقف مؤيد ومناصر . .

وموقف معاد مجاهر . .

أما الذين أيدهم وناصرهم فهم الذين أيده وبايعوه ومهدوا له طريق الوصول للحكم وعلى رأسهم سعد بن أبى وقاص وطلحة بن عبيدالله والزبير بن العوام وعبدالرحمن بن عوف وهؤلاء قد أغدق عثمان عليهم العطاء وكافتهم أحسن مكافأة ليسجمعوا ثروات طائلة بعد ان فتح الباب أمامهم على مصراعيه للشراء بلا حدود^(٢).

ويسدو أن هؤلاء قد رضوا أن يكونوا من الرأسماليين على ان يكونوا من السياسيين . أى أنهم اختاروا الشراء على الحكم الذى تركوه لبنى أميه .

أما الذين عاداهم فهم الذين صدعوا بالحق فى وجهه وتحالفوا مع على ضده وعلى رأسهم ابو ذر الغفارى وعمار بن ياسر وعبدالله بن مسعود .

وموقفه من أبى ذر إنما يعد من أشد المواقف حدة وعداءً نظراً لشدة موقف أبى ذر من الخط الاموى بشكل عام ومن عثمان ومعاوية بشكل خاص . ومن الخطأ

(١) انظر كتاب النزاع والتخاصم بين بنى أمية وبنى هاشم للمقرئى ط القاهرة . وانظر تفاصيل الصراع بين البيتين فى كتب التاريخ .

(٢) مات الزبير وله الكثير من العقارات والاراضى منها إحدى عشر داراً بالمدينة . ودارين بالبصرة وداراً بالكوفة وداراً بمصر . وتزل أرضاً تسمى الغابة اشتراها بسبعين ومائة ألف . وكان الزبير متزوجاً أربعة نسوة . كان نصيب الواحدة منهن فى ميراثه ألف ألف ومائتا ألف . أما ثروة عبدالرحمن بن عوف فهي أضعاف ذلك . . ويروى ابن عساكر أن قيمة ماترك طلحة من المال والمقار ثلاثين ألف ألف درهم وترك من العين ألف ألف ومائتين ألف دينار انظر ج٧ / ٩٠ .

تصور ان موقف أبو ذر من عثمان ومعاوية كان بسبب الترف وكثرة الاموال وهضم حقوق الفقراء والمحتاجين . فلم يكن هذا السبب إلا ظاهراً للموقف . أما بباطنه فيكمن في بطلان الخط الاموى وعدم شرعيته .

ان الصدام بين أبى ذر وعثمان لم يكن وليد عصره وإنما كانت له جذوره من عصر أبى بكر وعمر حين بدأت عملية الانحراف عن خط الرسول ﷺ . فإن أباً ذر الذى كان يصدع بالحق فى مواجهة مشركى مكة ويلاقي ما يلاقي . لم يكن ليتوقف عن الصدع بالحق فى عهد أبى بكر وعهد عمر وقد روى فيه الرسول ماروى .^(٣) .
ومن هنا يتبين لنا ان الصدام بين أبى ذر وعثمان كان صداماً عقائدياً . بين عقيدة ملتزمة وعقيدة مخالفة . .

بين صحابى موال لآل البيت ورمز بنى أمية . .

بين خط آل البيت وخط بنى أمية . .

وعلى هذا الاساس كان حكم عثمان على أبى ذر قاسياً فهو حكم على قدر الموقف الذى اتخذته ابو ذر . الا وهو الحكم بالنفى . .
وربما يكون عثمان هو أول من طبق سنة نفى القادة والمصلحين فى تاريخ الحكم الطغاة الذين هيمنوا على بلاد المسلمين .

وموقف عثمان من عمار هو نفس موقفه من أبى ذر . فكلا من أبى ذر وعمار من اتباع الامام وموقفهما من الخط الاموى واحد وثابت . فمن ثم فقد تصدى عثمان لعمار كما تصدى لآبى ذر وقرر نفيه ليحل محل ابو ذر الذى كان قد توفى لولا تدخل الامام الذى نهر عثمان قائلاً :

اتق الله . فإنك سيرت رجلاً صالحاً من المسلمين فهلك فى تسييرك . ثم انت الآن تريد ان تنفى نظيره^(٤) .

وكانت النتيجة ان هدد عثمان الامام على بالنفى قائلاً له : أنت أحق بالنفى منه . وكان رد الامام : افعل ان شئت ذلك^(٥) .

(٣) قال الرسول ﷺ فى قبيلة ابن ذر : غفار غفر الله لها . انظر سيرته فى كتب التراجم . .

(٤) انظر البداية والنهاية لابن كثير ج ٧ / ١٧٣ ومبهمها وانظر الطبرى وابن عساكر ومروج الذهب .

(٥) انظر المراجع السابقة ومطبقات ابن سعد والكامل لابن الأثير .

ثم ان عثمان تراجع عن قراره بعد ضغوط لكن عمار لم يغير موقفه من عثمان وتصدى له ثانية حين وهب بعض نسائه من مال المسلمين ما تتزين به . فأوعز عثمان إلى شرطته فأخذوه وضربوه حتى غشى عليه^(٦).

ويروى أنه حين بويع عثمان خطب عمار في مسجد الرسول ﷺ فقال : يامعشر قريش أما إذا صرفتم هذا الامر عن أهل بيت نبيكم ههنا مرة وههنا مرة . فما أنا بآمن من أن ينزعه الله منكم فيضعه في غيركم كما نزعتموه من أهله ووضعتموه في غير أهله^(٧).

وقام المقداد فقال : ما رأيت مثل ما أودى به أهل هذا البيت بعد نبيهم . فتصدى له عبدالرحمن بن عوف قائلاً : وما انت وذاك يامقداد بن عمرو . ؟

فقال المقداد : انى والله لأحبهم لحب رسول الله ﷺ إياهم وان الحق معهم وفيهم . ياعبدالرحمن . أعجب من قريش - وإنما تطولهم على الناس بفضل أهل هذا البيت - قد اجتمعوا على نزع سلطان رسول الله بعده من أيديهم . وأيم الله ياعبدالرحمن لو أجد على قريش أنصاراً لقاتلتهم كقتالى إياهم مع النبی يوم بدر^(٨).

ولقد تصدى عبدالله بن مسعود لعثمان وحرض عليه المسلمين وكان على الكوفة يعظ الناس ويعلمهم كتاب الله فعزله عثمان وأرسل مكانه الوليد بن عقبة فاصطدم به ابن مسعود وأسمعه كلاماً شديداً فى حق عثمان . ثم رجل الى المدينة تاركاً الكوفة فى وداع أهلها^(٩).

وفى المدينة وقع صدام بينه وبين عثمان الذى أمر ربانيتها فضربوه حتى دق ضلعه ثم أمر بقطع رزقه . مما دفع بالامام على إلى التصدى له وحمل ابن مسعود إلى بيته ليكون تحت رعايته^(١٠).

(٦) انظر المراجع السابقة .

(٧) انظر المراجع السابق .

(٨) انظر المراجع السابق .

(٩) انظر المراجع السابق .

(١٠) انظر المراجع السابق .

ولم يكتفى عثمان بهذا بل أصدر قراراً بمنع ابن مسعود من الخروج من المدينة فبقى فيها حتى مرض مرضه الذي توفي فيه^(١١).

عثمان وعلي

كان تعايش الامام على مع ابي بكر وعمر تعايش المحافظ والمدافع. فقد كانت الضغوط الموجهة إليه تتركز على دوره كممثل شرعى للأمة وكقائد لتيار آل البيت الذى يضم الكثير من كبار الصحابة. وقد تنازل الامام عن هذا الدور حفاظاً على وحدة الأمة. لكنه لم يتنازل عن المبدأ الذى ورثه عن الرسول ﷺ.

اى ان الامام تنازل عن السلطة ولم يتنازل عن الفكرة.

تنازل عن الحكم ولم يتنازل عن الدعوة. فهو قد أفسح الطريق للخط القبلى ليحكم لكنه لم يفسح له الطريق ليعبث بالإسلام.

ويبدو ان الخليفتين أبو بكر وعمر لم يكونا من المتحرشين بهذا الجانب. جانب الإسلام فقد احترم كل منهما قدرات الامام العلمية وأقرا بتفوقه عليهما.

وهذا لايعنى أن صورة الإسلام كانت سوية ومستقيمة بشكل كامل فى عهد الخليفتين وإنما كان هناك انحراف. لكنه لسم يكن كبيراً بالقدر الذى يستفز الامام ويدفعه إلى الصدام به. وما كان يقلق الامام هو ماسوف يترب على هذا الانحراف فى المستقبل.

وعندما جاء عثمان برز الانحراف بصورة تجاوزت الحدود التى وقف عندها الشيخان وتعدى حدود الحكم ليصل إلى الإسلام.

وهنا تغير موقف الامام وشيعته وانتقل بهم من المقاومة السلبية إلى المقاومة الايجابية. وتصدى لعثمان وبنى امية الذين رفعوا رايتهم لأول مرة بعد سقوطهم على أيدي الرسول حين فتح مكة.

لقد كان ظهور بنى أمية فى عهد عثمان بداية لتحول الأمة إلى طريق الجاهلية وبداية لظهور إسلام آخر مناقض لإسلام آل البيت ومعادٍ له ومعلن هذا العداء.

(١١) انظر المراجع السابق

لم يكن الامر إذا مجرد تغلغل عائلة فى الحكم وإنما كان فى حقيقته محاولة لإظهار إسلام جديد بديل عن إسلام الخلفاء السائد الذى كان فاقداً الأساس لكنه ليس منحرفاً بالقدر الذى يتيح لهم تحقيق مآربهم والعودة إلى جاهليتهم . .

لقد انتهز بنى أمية فرصة وصول عثمان للحكم وأحاطوا به موحدين صفوفهم للثأر والانقضاض على بنى هاشم ممثلين فى آل البيت تحت زعامة الامام على .

وفى مواجهة وضع كهذا لابد على الامام على أن يعلن المواجهة والتصدى لا أن يلتزم بالمهادنة والتعايش السلبي كما كان حالة مع ابى بكر وعمر .

ومما تقدم تتضح لنا طبيعة العلاقة بين الامام وعثمان وطبيعة الموقف الذى تبناه فى مواجهة سياساته وممارساته .

فقد كان موقفه من ابى بكر وعمر موقف الموجه الشرعى أمام تجاوزاتهم للنصوص أما موقفه من عثمان فهو موقف شرعى سياسى تجاوز الحدود النظرية إلى الحدود العملية .

يقول الامام فى عثمان: . . إلى ان قام ثالث القوم نافجاً حضنيه بين نثيله ومعتلفه . وقام معه بنو أبيه يخضمون مال الله خضم الإبل نبسة الربيع . إلى ان انتكث قتله وأجهز عليه عمله وكبت به بطته (١٢) .

والامام هنا يهاجم عثمان ويتهمه بالغرور والتكبر والتواطئ مع بنى أمية وتبديد مال المسلمين على قومه الذين فتحت أمامهم الابواب على مصراعيها ليحثو من هذا المال مشبهاً إياهم بالإبل التى ترعى فى النبات وقت الربيع وتأكله بشراهة وملء الفم .

وليس بعد هذا التشبيه الدقيق من تشبيه يصور حال عثمان مع بنى أمية . وحالهم مع أموال المسلمين .

ولم يكن هذا حال سابقه . فقد كان على الرغم من موقفهما من النصوص ومن آل البيت يلتزمان بسياسة التقشف على أنفسهما ويحرصان على صيانة المال العام ولم تكن لهما ميول للتحصن والاحتماء بقومهما كما فعل عثمان .

(١٢) نهج البلاغة ج١/ خطبة رقم ٣ .

ولم يرد على لسان الامام أى نقد لهما فيما يتعلق بهذا الجانب وإنما كان صدمة
معهما فى حدود النصوص وتطبيقها. أما إذا تعلق الامر بأمور المسلمين فإن الامام
لايسالم.

يقول الامام حين آل الامر لعثمان: لقد علمتم انى أحق الناس بها من غيرى
ووالله لأسلمن ما سلمت أمور المسلمين ولم يكن فيها جور إلا على خاصة
التماساً لاجر ذلك وفضله وزهداً فيما تنافستموه من زخرفة وزبرجه^(١٣).

وفى هذا القول دلالة على موقف الامام الثابت من الخلفاء. ذلك الموقف المبني
على التضحية بشخصه من أجل صالح الإسلام والمسلمين. فإذا ماحدث مساس
بمصالح المسلمين أو مساس بالإسلام فإن الامام لايقف ساكناً وهو مانراه بوضوح
من خلال مواقفه من عثمان.

وحين اصدر عثمان قراره بنفى أبى ذر نادى فى الناس أن لايسلم احداً أباً ذر
ولايشيعه ضرب الامام بقرار عثمان هذا عرض الحائط وخرج يشيعه إلى الربة
ومعه عقيل أخوه والحسين والحسين وعمار بن ياسر.

يقول الامام فى وداع أبى ذر: يا أباً ذر انك غضبت لله فارح من غضبت له.
ان القوم خافوك على دنياهم وخفتهم على دينك. فاترك فى أيديهم ماخافوك
عليه. واهرب منهم بما خفتهم عليه. فما أحوجهم إلى مامنتهم. وما أغناك عما
منعوك؟.

وستعلم من الرابع غداً والأكثر حسداً. ولو ان السموات والارض كانتا على
عبد رتقاً ثم اتقى الله لجعل الله له منهما مخرجاً.

لايؤنسك إلا الحق. ولا يوحشك إلا الباطل. فلو قبلت دنياهم لأحبوك. ولو
قرضت منها لأمنوك^(١٤).

لقد تراكمت التجاوزات والمفاسد والانحرافات فى عهد عثمان حتى حاصرت
ودفعت بالمسلمين الى الثورة عليه.

(١٣) المرجع السابق.

(١٤) المرجع السابق جـ ٢/ خطبة رقم ١٢٦.

وتحاول كتب التاريخ والمؤرخون الدفاع عن عثمان وتبرئته من هذه المفسد
والقاء المسؤولية على قوم آخرين^(١٥).

والسؤال الذى يطرح نفسه هنا هو: مادور الامام على فى الصدام الذى وقع
بين المسلمين وعثمان .؟.

هل تحالف الامام مع الثوار ضد عثمان . أم صد عن الثورة .؟.

إن المؤرخين يحاولون جاهدين تببيض وجه عثمان باظهار الامام على بمظهر
المؤيد له والمتعاطف معه . حتى انه تصدى للثوار الذين يحاصرون بيت عثمان
ووضع الحسن والحسين على يابه شاهرين سيوفهما فى وجه الثوار وقد وبخهم
توبيخاً شديداً على تهاونهما فى الدفاع عنه بعد مصرعه^(١٦).

إلا أن المتتبع لأحداث تلك الفترة يكتشف ان الامام قد بذل جهداً كبيراً فى
نصح عثمان ومحاولة تحريره من سيطرة بن أمية . لكن جهوده هذه قد ضاعت
هباءاً مثوراً أمام إصرار عثمان وموقفه المتصلب والمتعصب لقومه^(١٧).

وامام موقف عثمان هذا اضطر الامام إلى التنحى جانباً مفسحاً الطريق أمام
الثوار الذين يدافعون عن حقوق المسلمين لينالوا من عثمان . .

وإذا كان معظم الذين شاركوا فى الثورة والذين تزعموها هم من اتباع الامام
ومن تلامذته . فبهذا يتأكد لنا ان الامام هو المحرك الأول لهذه الثورة التى كانت
ترفع لواء الإسلام الحق فى مواجهة بني أمية . أو بصورة أخرى ترفع لواء آل
البيت فى مواجهة الخط القبلى الذى كشف عن وجهه القبيح على يد عثمان .

ان الصراع لم يكن صراع بين ظالم ومظلوم كما يحلو للبعض تصويره بذلك
وإنما كان صراعاً بين الحق والباطل .

الحق المتمثل فى الثوار . .

والباطل المتمثل فى عثمان وبني أمية .

(١٥) انظر كتب التاريخ . وكتاب العواصم من القواصم . والمغنى للقاضى عبد الجبار جـ ٢٠ .

(١٦) انظر الطبرى والبداية والنهاية والكامل لابن الأثير .

(١٧) انظر مروج الذهب والامامة والسياسة والطبرى والبداية والنهاية لابن كثير .

والامام ليس مخيراً فى الانحياز لآى من الطرفين . وإنما هو مقيد بالحق ويدور معه حيث دار . والحق واضح وضوح الشمس والباطل كذلك .

ولعل موقف الامام هذا هو الذى استثمره معاوية فيما بعد فى تزكية نار الصراع بينه وبين الامام من اجل تحقيق مآربه فى التسلط على المسلمين . وقد كان بإمكانه نصرة عثمان وانقاذه لكنه رأى ان التضحية به انفع له فى صراعه مع الامام^(١٨) .

عثمان وبني أمية

قال أبو سفيان حين تولى عثمان مخاطباً بني أمية : يا بني أمية . تلقفوها تلقف الكرة فوالذى يحلف به أبو سفيان ما زلت أرجوها لكم ولتصيرن إلى صيائنكم ورائة^(١٩) .

ويحاول الكثير من المؤرخين انكار نسبة هذا الكلام لابى سفيان وانكار عثمان له . إلا ان سياسة عثمان ومواقفه تكشفان صحة هذا القول وصدق نبوءة أبو سفيان .

يقول المسوددى : غير ان عثمان حين خلفه - أى عمر - أخذ يحيد عن هذه السياسة رويداً رويداً فطفق يعهد إلى أقاربه بالمناصب الكبرى ويخصصهم بامتيازات أخرى اعترض الناس عليها عامة . . ولم يكن رد فعل هذه الامور شيئاً على العامة وحدهم بل على اكابر الصحابة أيضاً . مثال ذلك حينما أخذ الوليد بن عقبه مرسوم حكومة الكوفة وجاء الى سعد بن أبى وقاص قال له سعد : والله ما أدرى أكست بعدنا ام حمقنا بعدك . فأجابه . لا تجزعن ابا اسحق فإنما هو الملك يتغداة قوم ويتعشاء آخرون . فقال سعد : أراكم والله ستجعلونها ملكاً^(٢٠) .

ان افراد العائلة الاموية الذين تغلغلوا فى الحكم بمعونة عثمان ودعمه لم تكن تتوافر بهم المؤهلات الشرعية والسياسية فضلاً عن ان مكانتهم الشرعية كانت حرجه فقد ذمهم الرسول ﷺ فى أحاديث صريحة وحذر منهم لكن عثمان ضرب

(١٨) انظر المراجع السابق . وانظر كتاب عثمان الى معاوية يستنصره فى الطبرى ج١ / ١٨٥ يقول الكتاب : بسم الله الرحمن الرحيم أما بعد فإن أهل المدينة قد كفروا واخلفوا الطاعة ونكثوا البيعة فابعث إلى من قبلك من مقاتلة أهل الشام على كل صعب وذلول . . وانظر ابن كثير ج٢ / ١٨٥ .

(١٩) انظر تاريخ الطبرى . .

(٢٠) انظر الخلافة والملك وانظر الاستيعاب فى معرفة الاصحاب لابن عبد البر ج٢ / ٦٠٤ هامش الإصابة .

بتحذيرات الرسول عرض الحائط وكشف عن وجهه الاموى المعادى لخط آل البيت (٢١).

يقول المودودي: ان افراد العائلة الذين ارتقوا فى عهد عثمان كانوا جميعا من الطلقاء. والمراد بالطلاق تلك البيوت المكية التى ظلت لآخر وقت معادية للنبي ﷺ وللدعوة الاسلامية فعفا الرسول ﷺ عنهم بعد فتح مكة ودخلوا فى الإسلام. ومعاوية والوليد بن عقبة ومروان بن الحكم كانوا من تلك البيوتات التى أعطيت الامان وعفا الرسول عنهم. اما عبدالله بن ابي سرح فقد ارتد بعد اسلامه وكان واحدا من الذين أمر الرسول فى فتح مكة بقتلهم حتى ولو وجدوا تحت أستار الكعبة (٢٢).

ولقد وسع عثمان من نفوذ معاوية على الشام وضم إليه حمص وقنسرين وفلسطين والأردن حتى بسط نفوذه على كل الشام وأصبح من أقوى الولاة وأغناهم مما أتاح له الفرصة على منازعة الامام علناً. فالشام كانت على هوى بنى أمية فلم تكن موطناً للعرب والصحابة كما هو حال العراق. فمن ثم لم يجد معاوية وبنى أمية من بعده من ينارعهم فيها وهم استطاعوا التعايش مع أهلها وأهلها تعايشوا معهم ولم يجدوا اختلافاً كبيراً بين حياتهم قبل الإسلام وحياتهم بعده بعد أن فتح لهم معاوية الدنيا على مصراعها. ومثل هؤلاء يكونون سيفاً واحداً على كل من يحاول المساس بدنياتهم ولأجل هذا وقفوا صفاً واحداً من خلف معاوية فى مواجهة الامام.

لقد اختار أهل الشام إسلام بنى أمية ورفضوا إسلام آل البيت فلاسلام بنى أمية سوف يحفظ لهم دنياهم ومصالحهم.

وإسلام آل البيت سوف يحرمهم من هذه الدنيا وسوف يضرب هذه المصالح اختار أهل الشام معاوية لكونه يمثل استمراراً لخط هرقل والروم والدنيا. ورفضوا الامام لكونه استمراراً لخط النبوة والإسلام والآخرة.

يقول عثمان: لو أن ييدى مفاتيح الجنة لأعطيتها بنى أمية حتى يدخلوا من عند آخرهم (٢٣).

(٢١) انظر نماذج من هذه الاحاديث فى البخارى كتاب الفتن .

(٢٢) انظر كتب التاريخ وكتب السيرة.

(٢٣) رواه أحمد. نقلا عن البداية والنهاية لابن كثير ج٧/ ١٧٨.

وعلى الرغم من هذا الحب من قبل عثمان لعشيرته . وماحققه لبنى قومه من المجازات ونفوذ وثناء على حساب المسلمين . رغم هذا كله كان قومه هم الذين سعوا الى القضاء عليه والتآمر على قتله فهم قوم سوء استعان بهم عثمان فكان ضحيّتهم .

ولقد كانت سياسة عثمان وممارساته المعوجة وتحالفه مع قومه ونبذه لكبار الصحابة وفساد ولاته على الامصار كل ذلك قد أفقده تعاطف المسلمين وأهل المدينة على الخصوص الذين لم يتحرك أحد منهم لنصرته والدفاع عنه حين حوصر وتركوه ليلقى مصيره ويجنى ماكسبت يدها وإذا كان قومه الذين والاهم وارتبطت مصالحهم به لم يتحركوا لنصرته فكيف يتحرك الغرباء للدفاع عنه .

يرر ابن كثير الموقف السلبي للصحابة وأهل المدينة تجاه عثمان بقوله : ان كثيرا منهم بل أكثرهم أوكلهم لم يكن يظن أنه يبلغ الأمر إلى قتله .

ثانيا : ان الصحابة مانعوا دونه أشد الممانعة ولكن لما وقع التضيق الشديد عزم عثمان على الناس أن يكفوا أيديهم ويغمدوا أسلحتهم ففعلوا فتمكن أولئك بما أرادوا . . ومع هذا ماظن أحداً من الناس أن يقتل بالكلية .

الثالث : أن هؤلاء (الخوارج) لما اغتنموا غيبة كثير من أهل المدينة فى أيام الحج ولم تقدم الجيوش من الأفاق للنصرة بل لما اقترب مجيئهم انتهزوا فرصتهم وصنعوا ماصنعوا من الامر العظيم .

الرابع : ان هؤلاء (الخوارج) كانوا قريباً من ألفى مقاتل من الابطال وربما لم يكن فى أهل المدينة هذه العدة من المقاتلة لان الناس كانوا فى الثغور وفى الاقاليم وفى كل جهة .

ومع هذا فإن كثير من الصحابة اعتزل هذه الفتنة ولزموا بيوتهم . ومن كان يحضر منهم المسجد لا يجيء إلا ومعه السيف . . وربما لو أرادوا صرفهم عن المدينة لما أمكنهم ذلك

وأما ما يذكره بعض الناس من أن بعض الصحابة أسلمه ورضى بقتله فهذا

لا يصح عند أحد من الصحابة أنه رضى بقتل عثمان . بل كلهم كرهه ومقته وسب من فعله . ولكن بعضهم يود لو خلع نفسه من الأمر كعمار بن ياسر ومحمد بن أبى بكر وعمر بن الخطاب وغيرهم (٢٤) .

وكلام ابن كثير هذا - وهو فقيه أموى النزعة - يحمل الكثير من المتناقضات إذ كيف للصحابة وأهل المدينة وهم يرون هذه الثورة العارمة ضد عثمان ولا يتوقعون مقتله؟ وكيف لهم أن يتركوا الدفاع عنه وهم يرونه ضائعاً لامحالة فى مواجهة ألفى مقاتل .؟

وكيف يستقيم هذا التفسير مع قوله أن كثير من الصحابة اعتزلوا الفتنة؟ وعلى أى أساس نفى ابن كثير وجود موقف من عثمان ورضى بقتله فى الوقت الذى تؤكد الروايات أن هناك عدد من الصحابة كان يتزعم هذه الثورة ويحرض المسلمين على عثمان؟

وكيف له أن يؤكد أن عمار أو ابن أبى بكر وابن الحنفية تراجعوا عن موقفهم العدائى .؟

ثم أين معاوية وجيشه .؟

وابن كثير يدافع عن عثمان دفاعاً مستميتاً مبرراً منكراته مضيئاً عليها الشرعية وهو بهذا إنما يدافع عن خطه وفقهه الذى ورثه من القوم والذى هو نابع من الخط الأموى . فمن ثم ليس مستغرباً منه هذا الموقف ولا من أى من فقهاء الشام مثل الذهبى والنووى وابن تيمية وابن عساكر وغيرهم ممن ناصبوا خط آل البيت العداء (٢٥) .

يقول ابن كثير : أنه قيل لعثمان حين أنكر أمر البريد - أى الكتاب الذى زوره مروان وعاد على أساسه الثوار لحصار عثمان بعد أن تركوا حصاره لرضوخه لمطالبهم - : إن لم تكن قد كتبت على لسانك وأنت لا تعلم فقد عجزت ومثلك لا يصلح للخلافة . إما لحياتك وإما لعجزك .

ويعلق ابن كثير على هذا الكلام بقوله : وهذا الذى قالوه باطل على كل تقدير

(٢٤) المرجع السابق ص ١٨٦ ، ١٨٧ .

(٢٥) انظر تاريخ الإسلام للذهبي . وفتاوى ابن تيمية ج ٣ . والنووى شرح مسلم باب مناقب عثمان .

فإنه لو فرض أنه كتب الكتاب وهو لم يكتبه في نفس الأمر لا يضره ذلك لأنه قد يكون رأى في ذلك مصلحة للأمة في إزالة شوكة هؤلاء البغاة الخارجيين على الإمام . وأما إذا لم يكن قد علم فأى عجز ينسب إليه إذا لم يكن قد أطلع عليه وزور على لسانه وليس هو بمعصوم بل الخطأ والغفلة جائزان عليه . وإنما هؤلاء الجهلة البغاة متعتون بخونة ظلمة مفترون^(٢٦) .

لقد تمادى ابن كثير في تبريره لانحرافات عثمان إلى الحد الذي دفعه إلى تغليف هذه الانحرافات بالنصوص النبوية التي تضافى المشروعية عليها . فهو قد اعتبر أن الحاكم من حقه أن يفعل ما يشاء بالأمة تحت شعار المصلحة وعلى الأمة أن تلتزم بالسمع والطاعة لأن الرسول أمر بذلك . ومعنى ذلك أن عثمان بعد ما وافق الثوار على مطالبهم ثم عاد وانقلب عليهم وأرسل كتابه المذكور الذي يأمر فيه ولاية الامصار التي سوف يصلون إليها بقتلهم - معنى ذلك أن هذا الغدر مبرر في عرف ابن كثير .

ثم تأمل الالفاظ العصبية التي تنم عن عدم معالجته الحدث برؤية حيادية منصفة والتي وصف بها الثوار فهو قد نصب نفسه قاضياً وجلاداً في آن واحد^(٢٧) .

ونفس هذا النهج في تفسير أحداث التاريخ المتعلقة بالخط القبلى وخط بنى أمية التزم به ابن تيمية والذهبي والنووي وابن خلدون وابن حزم وغيرهم^(٢٨) .

ومثلما دافع هؤلاء عن عثمان دافعوا أيضاً عن معاوية ومروان وسائر بنى أمية وزكوهم وأضفوا المشروعية على مواقفهم وممارساتهم في الوقت الذي وقفوا فيه من الإمام على موقفاً مشبوهاً ومعادياً في أحيان كثيرة^(٢٩) .

ولقد كان مصرع عثمان هو بداية الصراع العسكرى بين الخط الاموى وخط آل البيت . ذلك الصراع الذي انتهى بسيادة الخط الاموى .

(٢٦) ابن كثير ج٧/ ١٨٠ .

(٢٧) ابن كثير من فقهاء الشام وهو يسير على نهجهم وخاصة نهج استاذ ابن تيمية . .

(٢٨) انظر تاريخ الإسلام للذهبي وفتاوى ابن تيمية وشرح مسلم للنووي وتاريخ ابن خلدون والفصل في الملل والنحل لابن حزم .

(٢٩) انظر المراجع السابقة . وانظر العواصم من القواصم . وقد شكك ابن تيمية في كثير من الروايات الواردة في حق الإمام على . انظر منهاج السنة وكذلك الفتاوى . وقد نقل ابن حزم في كتابه المعلى ج١٠/ ٤٨٤ اجماع الأمة على ان ابن ملجم لم يقتل الامام على إلا متأولاً .

يروى ابن الأثير: وحمل عبدالله بن سعد بن أبي سرح خمس أفريقية إلى المدينة فاشتره مروان بن الحكم بخمسمائة ألف دينار فوضعها عنه عثمان وكان هذا مما أخذ عليه. وهذا أحسن ما قيل في خمس أفريقية فإن بعض الناس يقول أعطى عثمان خمس أفريقية عبدالله بن سعد وبعضهم يقول أعطاه مروان بن الحكم وظهر بهذا أنه أعطى عبدالله خمس الغزوة الأولى وأعطى مروان خمس الغزوة الثانية التي افتتحت فيها جميع أفريقية^(٣٠).

ويروى ابن سعد أن عثمان كتب لمروان خمس مصر^(٣١).

ويروى ابن كثير والطبري أن نائلة زوجة عثمان قالت له ناصحة انك متى أطعت مروان قتلك ومروان ليس له عند الله قدر ولا هيبة ولا محبة^(٣٢).

إلا أن عثمان ضرب بنصح زوجته عرض الحائط وقام بتعيين مروان (سكرتيراً) له فكان أن استغل ثقة عثمان به فخطط وتآمر على الإسلام والمسلمين^(٣٣).

وبدافع أبو بكر بن العربي عن موقف عثمان من معارضة بقوله: وأما معاوية فعمرو ولاه وجمع له الشامات وأقره عثمان بل إنما ولاه أبو بكر لأنه ولي أخاه يزيد واستخلفه يزيد فأقره عمر لتعلقه بولاية أبي بكر لأجل استخلافه والياً له فتعلق عثمان بعمرو وأقره. فانظروا إلى هذه السلسلة ما أوثق عراها وأقدر سردها ولن يأتي مثلها بعدها أبداً^(٣٤).

وبدافع عن موقفه من الوليد بن عقبة بقوله: وأما تولية الوليد بن عقبة فلأن الناس على فساد النيات أسرعوا إلى السيئات قبل الحسنات.

وأما قول القائل في مروان والوليد فشديد عليهما وحكمهم عليهما بالفسق فسق منهم. مروان رجل عدل من كبار الأمة عند الصحابة والتابعين وقهاه المسلمين^(٣٥).

(٣٠) انظر الكامل في التاريخ لابن الأثير ج ٤/ ٤٦.

(٣١) طبقات ابن سعد ج ٢.

(٣٢) انظر الطبري ج ٣/ ٣٩٦ وابن كثير ج ٧/ ١٧٢.

(٣٣) انظر المراجع السابقة.

(٣٤) انظر العواصم من القواصم.

(٣٥) المرجع السابق.

المحطة الخامسة على

نهاية الصراع الفكري
وبداية الصراع العسكري

بعد مصرع عثمان هرع الناس نحو الامام على ليولوه أمرهم (انه لا يصلح الناس إلا بأمرة ولا بد لسناس من إمام ولا نجد اليوم أحداً أحق بهذا الأمر منك لا أقدم سابقة ولا أقرب من رسول الله ﷺ).

وأمام إصرار الجماهير وافق الامام مشروطاً أن تكون بيعته علناً ولا تكون إلا عن رضى المسلمين. وتمت البيعة فى مسجد رسول الله ﷺ (١).

ولقد كانت بيعة الامام أول جبركة انتخاب جماهيرى حق فى تاريخ الاسلام فمن ثم فإن دولة الامام قامت على اكتاف الجماهير لتعبر عن مصالح الجماهير رافعة راية الإسلام النبوى.

من هنا فقد اصطدم بها أنصار الخط القبلى والمنتفعين والمنافقين ثم بنى أمية وعملوا على هدمها والخيولة دون ان تأخذ امتدادها الطبيعى على ساحة الواقع ويتحقق لها الاستقرار والتمكن.

ان جميع القوى التى واجهت الامام كان يتزعمها صحابة كان لهم موقفهم الثابت من الاسلام النبوى ومن آل البيت من قبل وفاة الرسول وقد برز هذا الموقف بوضوح بعد وفاته وأخذ فى التطور حتى وصل الى صورته التى واجهها الامام وتصدى لها.

لقد كانت القوى المناوئة للإسلام النبوى تعمل جاهدة منذ وفاة الرسول ﷺ لتقضى على معالم هذا الإسلام وحصار آل البيت وعزل الامام على عن جماهير

(١) انظر الطبرى ج٣. والبداية والنهاية ج٧. والاستيعاب فى معرفة الاصحاب لابن عبد البر.

ويذكر ان عدد من الصحابة فروا من المدينة الى الشام فور تسليم الامام على الحكم. . . يروى ابن كثير عن الطبرى قوله: هرب قوم من المدينة إلى الشام ولم يبايعوا علياً ولم يبايعه قدامة بن مظنون وعبدالله بن سلام والمغيرة بن شعبه. . .

وقال ابن كثير: وهرب مروان بن الحكم والوليد بن عقبة وآخرون إلى الشام. . . وبايع الانصار إلا سبعة: عبدالله بن عمر وسعد بن ابى وقاص. وصهيب وزيد بن ثابت ومحمد بن ابى سلمة ومسلمة بن سلامة واسامة بن زيد. انظر البداية ج٧ / ٢٢٧.

المسلمين . وكان وصول على الى الحكم بمثابة ضربة قاصمة لهم ولمخططاتهم . فمن ثم فإن المواجهة العسكرية فرضت نفسها كوسيلة وحيدة لإجهاض دولة الامام . وهكذا دخل الامام على فى مواجهات عسكرية مع هذه القوى بقيادة كبار الصحابة وزوجة النبى ﷺ ثم بقيادة بنى أمية وأخيراً بقيادة الخوارج . وهذه القوى الثلاث إنما تمثل خطراً استمرت باقية فى واقع الأمة وتفرخت منها الاتجاهات المعادية للإسلام النبوى وخط آل البيت تلك الاتجاهات التى صبت فى النهاية فى دائرة الإسلام الاموى .

ولم تكن مواجهة الامام على لهذه القوى من باب الحفاظ على كيان الدولة واستقرارها فهذا السبب لا يعكس حقيقة الصراع وهو سبب ظاهرى يستتبعه من لا يفقه حقيقة الإسلام النبوى وحقيقة الإسلام الاموى .

إن فقه الإسلام النبوى سوف تقود إلى فقه حقيقة الإسلام الاموى وبالتالي سوف تقود إلى فقه حركة الصراع الذى دار بين الامام وبين هذه القوى وان فهم حقيقة الإسلام النبوى لن يتم إلا بفهم شخصية الامام على ودوره ومكانته . .

شخصية الامام

هناك عدة ملامح رئيسية لشخصية الامام على :

الملامح الأول : الربانية فهذه الشخصية قد تربت على يد الرسول ﷺ وارتوت من معينه وهذا أمر له دلالة وانعكاساته على شخصية الامام فتربية الرسول له ثم مصاهرته إنما يعنى الاصطفاء فكما ان الرسول تم اصطفاؤه فإن علياً أيضاً تم اصطفاؤه .

وهذا الاصطفاء لا يمكن ان يكون عبثاً وإنما له أبعاده المستقبلية وهذا ما تشير إليه كثير من النصوص الواردة عن الرسول :

ومن هذه النصوص : أنت منى بمنزلة هارون من موسى (٢) .

(٢) انظر البخاري ومسلم كتاب فضائل الصحابة . باب فضائل علي . . وانظر الترمذي . .

على منى وأنا منه (٣) .

من كنت مولاه فعلى مولاه . (٤) .

لا يحبه إلا مؤمن ولا يبغضه إلا منافق (٥) .

سدوا أبواب المسجد إلا باب على (٦) .

ومثل هذه النصوص كثير لا يتسع المجال لذكرها هنا وما ذكرناه فيه الكفاية للاستدلال على ما نقول .

ويكفى في حق على شموله قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴾ فهذا النص هو الدليل الساطع والبرهان القاطع على ربيانيته (٧) .

الملمح الثاني : العلم فإِنَّ من يترى على يد الرسول ﷺ لا بد وأن ينهل من علمه . فمادام الرسول قد أعطاه هذه الخصوصية فلا بد أن يسلمه بالعلم حتى يتمكن من القيام بدوره .

وقد تفوق الامام على بفقهه على جميع الصحابة ولم يضاهيه في ذلك أحد حتى أن عمر الذي يشهدون له بالفقه والعلم شهد لصالح على وأقر بتفوقه عليه (٨) .

هناك الكثير من النصوص النبوية التي تؤكد هذه الحقيقة :

أنا مدينة العلم وعلى بابها (٩) .

(٣) انظر البخاري . باب فضائل علي . .

(٤) انظر مسند احمد ج١ . .

(٥) انظر مسلم كتاب الايمان . .

(٦) انظر الترمذي كتاب المناقب . ومسند احمد ج١ . وفتح الباري ج٧ .

(٧) انظر مسلم كتاب فضائل الصحابة . مناقب علي وآله البيت . .

(٨) انظر طبقات ابن سعد ج٢ . ومسند ابو داود الطيالسي . .

(٩) ورد هذا الحديث في الترمذي كتاب المناقب باللفظ : انا دار الحكمة وعلي بابها . وورد لفظ انا مدينة العلم في

أعلمهم بما أنزل الله على (١٠).

من أراد أن ينظر إلى آدم في علمه فليتنظر إلى على (١١).

أعلم أمتي بعدى على (١٢).

أفضاكم على (١٣).

وهناك شهادات للإمام على على لسان كثير من الصحابة وعلى رأسهم عمر
الذى كان يستعين بعلى فى كل معضلة وكان يتعوذ بالله من معضلة ليس فيها أبو
الحسن (١٤).

ويقول الامام على عن نفسه : سلونى عن كتاب الله فإنه ليس من آية إلا وقد عرفت
بليل نزلت أم بنهار فى سهل أم فى جبل . . والله ما نزلت آية إلا وقد علمت فيما
نزلت وأين نزلت وعلى من نزلت . إن ربي وهب لى قلباً عقولاً ولساناً طلقاً (١٥).

ومثل هذه النصوص إنما تشير إلى أن الامام لديه علم خاص ورثه عن
الرسول ﷺ وعلى أساس هذا العلم كان يواجه الواقع والاحداث . فلم يكن الامام
مجرد قائد وجد فى ظرف قاس فواجه هذا الظرف بما لديه من خبرة وكفى .

ولم يكن الامام مجرد حاكم واجه تمرد من الرعية فتحرك لمواجهة وحسمه .

لم يكن الامام مجرد صحابى كبقية الصحابة كما يحاول أهل السنة أن
يصوروه .

« مستدرك الحاكم ج ٣ / ١٢٦ . وانظر مناقب الخوارزمي وأسد الغابة وتاريخ بغداد / البداية والنهاية لابن
كثير ج ٧ / ٣٥٨ . .

(١٠) انظر مسند الطيالسى ومسند أحمد . . .

(١١) انظر سنن البيهقى . . . ومسلم .

(١٢) انظر مناقب الخوارزمي . . . ومسلم .

(١٣) انظر مجمع الزوائد للمهيمى ج ٩ / ١١٤ . وحلية الاولياء ١ / ٦٥ . والاستيعاب . .

(١٤) انظر طبقات ابن سعد ومستدرك الحاكم . . . والاصابة فى تمييز للصحابة لابن حجر . وسير اعلام النبلاء
للذمى

(١٥) المرجع السابق . .

لقد كان الامام نموذجاً خاصاً تربي تربية خاصة ومنح علماً خاصاً ووضع على كاهله القيام بدور خاص..

ولعل قول الرسول ﷺ في الامام: إن منكم من يقاتل على تأويل هذا القرآن كما قاتلت على تنزيله^(١٦). وهو على خاصف النعل كما أشارت الرواية. قول الرسول هذا يؤكد وجود هذا العلم الخاص لدى الامام. فالرسول كان يقاتل المشركين على علم. والامام يقاتل المسلمين على علم أيضاً. بل الحاجة للمعلم في مقاتلة أهل القبلة من المسلمين أشد من الحاجة إليه في مواجهة المشركين.

فكون الامام يواجه عائشة زوجة النبي ويقاتلها لابد وأن يكون لديه علم خاص.

وكون الامام يواجه معاوية وابن السعاص والمغيرة وغيرهم ويقاتلهم لابد وأن يكون لديه علم خاص.

وكون الامام يواجه الخوارج وقد كانوا من أتباعه ويقاتلهم لابد وأن يكون لديه علم خاص..

إن الإمام على لم يشهر سيفاً في مواجهة المشركين بعد الرسول ﷺ بل شهر سيفه في مواجهة أهل القبلة وهذا أمر له دلالاته الهامة والتي تشير إلى اختصاصه بهذا العلم.

ولقد بشر الرسول ﷺ بخروج عائشة وقتالها لعل^(١٧).

وبشر بظهور بنى أمية وقتالهم على^(١٨).

(١٦) مسند احمد ج٣.

(١٧) تنبأ رسول الله (ص) أن علياً سيقاقل قريشاً في سبيل الله. انظر الترمذي. كتاب المناقب ومسند احمد ج٢. ويروي ان الرسول (ص) حذر عائشة من الخروج وتنبأ بقتالها علي. انظر الصواعق المحرقة لابن حجر الهيتمي. وانظر طبقات ابن سعد. وتنبأ بقتل عمار على يد الفئة الباغية فئة معاوية. انظر مسلم كتاب الفتن باب/ ١٨. وانظر طبقات ابن سعد ج٢ والحاكم.

(١٨) انظر البخاري كتاب الفتن..

وبشر بظهور الخوارج وقتالهم على (١٩).

ومثل هذه النبوءات التي ارتبطت بعلي من دون بقية الصحابة إنما تؤكد أن للامام على خاصية يتفرد بها على الآخرين وهي خاصية العلم.

أما الملمح الثالث فهو القيادة. وهي صفة خاصة جعلت من الامام قائداً نبوياً وليس مجرد قائد كبقية القادة الذين برزوا على ساحة التاريخ. والقيادة النبوية شئ متفرد واختص به الامام ليلعب دوراً من بعد الرسول ويسد الفراغ الذي حدث بغيابه.

وبتأمل سلوك الرسول ﷺ مع الامام وعلاقته به تتحدد لنا بوضوح هذه الخاصية.

يروى ابن عباس: دفع رسول الله ﷺ الراية إلى علي وهو ابن عشرين سنة (٢٠). وقال الرسول ﷺ يوم خيبر: لأعطين الراية غداً رجلاً يفتح الله على يديه يحب الله ورسوله. ويحبه الله ورسوله: فلما كان الغد دعا علياً فدفعها إليه (٢١).

وكان الصحابة يرددون لاسيف إلا ذو الفقار ولافتى إلا علي. وقد قتل أشهر فرسان العرب يوم الخندق وأصاب المشركين بنكسة معنوية كبيرة (٢٢).

وشجاعة الامام على ليست بحاجة إلى برهان وسيرته مع الرسول تشهد بذلك.

(١٩) انظر مسلم كتاب الزكاة. باب ذكر الخوارج وصفاتهم والتحريض على قتلهم. ويروي علي عن الرسول (ص) قوله: يخرج في آخر الزمان قوم أحداث الاسنان سفهاء الاحلام يقولون من قول خير البرية. لا يجاوز إيمانهم حناجرهم فأينما لقيتموهم فاقتلوهم فإن قتلهم أجر لمن قتلهم يوم القيامة. . انظر مسند احمد والبخاري كتاب الفتن ومسلم. ، وانظر احاديث حذيفة في كتاب الفتن بالبخاري وهي تبين ان هناك ردة وكفر بعد رسول الله. وحديث كان الناس يسألون رسول الله ﷺ عن الخير وكنت اسأله عن الشر. وحذيفة من خط الامام علي. ويمكن لسليمان ان يقارن بين روايات انصار الحط القبلية وروايات انصار الامام ليدرك مدى الهوة السحيقة بين الطرفين ومدى الفارق العلمي بينهما.

(٢٠) رواه الطبراني. .

(٢١) انظر البخاري ومسلم. باب فضائل علي. ومسند احمد ج٢.

(٢٢) الفارس الذي قتله علي هو عمرو بن الود.

وقد كان الرسول يوطن فيه من صغره الشجاعة والمواجهة والخشونة . وكان اختياره له ليبيت في مضجعه ليلة الهجرة صورة من صور التبرية النبوية له والتي تعدد ليكون قائداً فلذا يحمل راية الإسلام النبوى من بعده . وتروى كتب التاريخ . ان علياً كان صاحب لواء الرسول ﷺ يوم بدر وفي كل المشاهد (٢٣) .

وشهادة الرسول ﷺ لعلى في حجة الوداع أمام أكبر حشد من الصحابة والمسلمين في تاريخ الدعوة إنما تؤكد هذه الخاصية وهذا الدور الذى وكل إليه . وهى تؤكد من جانب آخر شرعية هذا الدور وارتباط خطوات الامام ومواقفه المستقبلية بحدود الشرع وبالإسلام النبوى . .

يروى ان علياً نشد الناس قائلاً: من سمع رسول الله ﷺ يقول يوم غديرخم إلا قام . فقام اثنا عشر بدرية فشهدوا أنهم سمعوا رسول الله ﷺ يقول لعلى يوم غديرخم: أليس الله أولى بالمؤمنين قالوا: بلى قال: اللهم من كنت مولاه فعلى مولاه . اللهم وال من والاه وعاد من عاداه (٢٤) .

ويوم غديرخم أيضاً قال الرسول ﷺ : أذكركم الله فى أهل بيتى . أذكركم الله فى أهل بيتى . أذكركم الله فى أهل بيتى (٢٥) .

وقال ﷺ : أما بعد ألا أيها الناس فإنما انا بشر يوشك أن يأتى رسول ربه فأجيب وأنا تارك فيكم ثقلين أولهما كتاب الله فيه الهدى والنور فخذوا بكتاب الله واستمسكوا به فحث على كتاب الله ورغب فيه ثم قال وأهل بيتى (٢٦) .

وغديرخم موضع ماء يقع فى واد بين مكة والمدينة توقف فيه الرسول ﷺ حين عودته من حجة الوداع وخطب فيه خطبة طويلة جزء منها كان خاصاً بالامام على وبأهل البيت وهم على وفاطمة والحسن والحسين .

(٢٣) انظر طبقات ابن سعد ج٣ .

(٢٤) انظر مسند احمد . ١ .

(٢٥) انظر مسلم كتاب فضائل الصحابة . باب مناقب علي . .

(٢٦) المرجع السابق . .

وكون الرسول يوصى بعلى وأهل البيت فى خطبة الوداع فكانه يؤكد للأمة ضرورة الالتزام بالإسلام النبوى الذى سوف يمثل على من بعده . ويحذرهما من الانحراف عن هذا الإسلام بترك موالاة الامام على وأهل البيت.

لقد ترك الرسول ﷺ للأمة الكتاب وربط هذا الكتاب بآل البيت بزعامة الامام على فمن التزم بالكتاب التزم بآل البيت . ومن حاد عن الكتاب حاد عن آل البيت . ان ربط الكتاب بالامام يضمنى المشروعية على كل خطوات الامام ومواقفه . فهو قد اختير من قبل الرسول ليكون مفسر هذا الكتاب والمعبر عنه والناطق بلسانه .

ومن هنا يتبين لنا أن شخصية الامام ومكانته ودوره لا يقاس به أحد . وان محاولة فهم حركة الامام على بمعزل عن هذه الرؤية سوف يمويه على حقيقة الصراع الذى دار بينه وبين أنصار الخط القبلى بقيادة ابى بكر وعمر وعثمان والذى تطور إلى الصدام العسكرى مع عائشة وطلحة والزبير ومع الخوارج ثم فى النهاية مع بنى أمية بقيادة معاوية .

وأن محاولة رفع بنى أمية أو التقليل من شأن الامام على أو مساواته بمعاوية كما هى عقيدة أهل السنة ليست فقط سوف تؤدي إلى التمويه على حقيقة الصراع الذى دار بين الامام وخصومه كما هو الهدف الظاهر منها . وانما سوف تؤدي إلى التمويه على حقيقة الإسلام النبوى الذى يمثل الامام نيابة عن الرسول ﷺ وبالتالي سوف تكون النتيجة هى ارتفاع الاسلام القبلى اسلام بنى أمية وعلو مكانته على حساب الإسلام النبوى (٢٧) .

وتلك هى النتيجة التى استقرت عليها الأمة بعد وقعة صفين وبعد اختفاء الاسلام النبوى وسيادة الإسلام القبلى على يد بنى أمية ذلك الإسلام الذى تعبر عنه عقيدة أهل السنة والذى تحول إلى دين الاغلبية بدعم الحكومات المتعاقبة من عصر بنى أمية وحتى اليوم .

(٢٧) يروى عن عبد الله بن حنبل قال : سألت ابن ماتقول فى على ومعاوية ؟ فأتروى . ثم قال : أعلم أن علىاً كان كثير الأعداء ففتش أعداءه له عيباً فلم يجدوه ، فعمدوا إلى رجل قد حاربه فأتروه كيدا منهم لعلى . . وقال ابن حجر معلقاً على هذا الكلام : فأشار بهذا - أى ابن حنبل - إلى ما اختلقوه لمعاوية من الفضائل مما لا أصل له . . انظر فتح البارى ج٧/ ١٠٤ .

رجال الامام

ان المتتبع لسيرة الرسول ﷺ يكتشف أن هناك عدد من الصحابة كان يناصر الامام على ويلتف حوله وكما ركن الرسول الامام على وجعل له خصوصية ركني أيضاً هؤلاء الصحابة وباركهم.

ولكثرة ماورد في على على لسان الرسول ﷺ أوجب هذا على المؤمنين المخلصين أن يشايعوه ويتبعوه لكون مشايعته واتباعه هو امتداد للالتزام بنهج الرسول. فما دام حب علياً من الايمان وبغضه من النفاق ولكون القرآن مع على وعلى مع القرآن أصبح مواءمة الإمام على مسألة شرعية وواجب إيماني (٢٨).

ومن الصحابة الذين شايعوا الامام على في حياة الرسول وبعد وفاته : ابو ذر الغفاري وعمار بن ياسر وبلال بن ابي رباح والمقداد وحذيفة بن اليمان. وجابر بن عبدالله وخباب بن الارت وسلمان الفارسي وحجر بن عدي . وحسان بن ثابت. وابو سعيد الخدري وعبدالله بن عباس والعباس بن عبدالمطلب وابو ايوب الانصاري وخزيمة ذي الشهادتين وأبي بن كعب وسهل بن حنيف وقيس بن سعد بن عباد والبراء بن مالك وعثمان بن الاحنف وخالد بن سعيد بن العاص وهند بن ابي هالة وأبي الطفيل عامر بن واثله وانس بن الحرث بن نبيه وجعدة بن هبيرة المخزومي وابي التيهان ورفاعة بن مالك الانصاري (٢٩).

ومن الواضح أن هذه النماذج من الصحابة ذات مكانة ودور خاص في واقع الدعوة وبمقارنتها بالنماذج الأخرى التي التفت حول معاوية يتضح لنا مدى الهوة السحيقة بينهما.

إن النماذج التي تحالفت مع الامام على وناصرته هي من خالص الصحابة الذين توفى الرسول وهو عنهم راض.

هذه النماذج لم يقتصر دورها في حدود مناصرة الامام على أثناء صراعة مع معاوية. بل ان دور هذه العناصر بدأ بعد وفاة الرسول ﷺ وقد وقفت هذه

(٢٨) حديث علي مع القرآن رواه الحاكم ج٣/ ١٢٤. وانظر مناقب الخوارزمي وتاريخ الخلفاء للسيوطي.

(٢٩) انظر ترجمة هؤلاء في كتاب الاصابة في تمييز الصحابة لابن حجر. واسد الغابة لابن الاثير.

العناصر مع الامام فى مواجهة الخط القبلى كما وقفت معه فى مواجهة عثمان وعائشة والخوارج .

أما النماذج الأخرى التى تحالفت مع معاوية فقد حامت من حولها الشكوك وليس فى تاريخها ما يوجب الثقة فيها .

ويقول الرسول ﷺ إن الله أمرنى بحب أربعة وأخبرنى أنه يحبهم . قيل يا رسول الله سمهم لنا؟ قال : على منهم . يقول ذلك ثلاثاً . وأبو ذر والمقداد وسلمان (٣٠) .

وجميع هذه العناصر المذكورة من خواص الرسول ﷺ واصفياءه ولهم تاريخ مشرف ومكانة فذة . .

فبال مؤذن الرسول . .

وحذيفة صاحب سره . .

وأبى بن كعب من قراء القرآن . .

وعبدالله بن عباس حبر الأمة . .

وعمار بن ياسر ابن الشهيدين . .

وخزيمة ذى الشهادتين . .

وحسان بن ثابت شاعر الرسول . .

ولا تجد فى صفوف أنصار الخط القبلى أو الخط الاموى من يضاهى هؤلاء .

شخصية معاوية

كان معاوية من الطلقاء الذين أطلقهم الرسول بعد فتح مكة . وظل هو وأبوه فى عداد المؤلفات قلوبهم حتى عهد عمر الذى قام بإلغاء نصيب المؤلفات قلوبهم وتم بالتالى رفع معاوية إلى مرتبة المسلمين هو وأبوه .

(٣٠) انظر الترمذى كتاب المناقب . وانظر سنن ابن ماجه المقدمة . ومسنند احمد ج ٥ . .

إلا أن النصوص التاريخية والنبوية لا تؤكد دخوله هو وأبوه في دائرة الإسلام فلم يظهر من كلاهما ما يبدد شبهة الكفر عنهما.

لكن فقهاء القوم بدلاً من أن يبحثوا هذه المسألة قاموا بدعم بنى أمية وعلى رأسهم معاوية وإضفاء المشروعية عليهم ولم يحاول أحد منهم التشكيك في الروايات المخترعة من أجل رفع مكانته ودفع المسلمين إلى الثقة فيه..

وإذا أردنا تتبع تاريخ معاوية فلن نكتشف له شيئاً يذكر في المحيط الإسلامى.

فلا هو بصاحب شجاعة ولا هو رجل سيف..

ولا هو صاحب علم ولا هو صاحب فضل..

ولا هو احتك بالرسول ولا هو احتك بالصحابة.

فمن أين جاءت تلك المكانة التي وضعوه فيها؟

وكيف للقوم إن يساؤوا مثل هذا بالإمام على..؟ إن أهم ملامح شخصية معاوية هى المكر والخديعة والسفدر وهى ملامح عباد الدنيا وأهل الفجور ولولا تحالف ابن العاص وأبو هريرة معه ما استقام له الأمر ولا ظل له ذكر..

فابن العاص دعمه بخططه ودهائه.

وأبو هريرة دعمه برواياته التي نسبها إلى الرسول (ص)..

ثم إن الأحداث خدمته فى النهاية ويسرت له الطريق نحو التمكين والسيادة على المسلمين ولم يكن له دور أو فضل فى ذلك..

فالذين وقفوا على الحياد خدموه..

والذين حاربوا الامام على خدموه..

والذين اغتالوا الامام على خدموه..

والذين خذلوا الامام الحسن خدموه..

والتي اغتالت الامام الحسن خدمته.

يروى ابن حجر: كان معاوية بنى وهو غلام مع أمه إذ عثر. فنقلت قسم

لأرفعك الله فقال لها اعرابى لم تقولين هذا والله انى لأراه يسود قومه . فقالت :
لأرفعه الله ان لم يسد إلا قومه (٣١) .

ويروى عن ابن عباس قوله : ما رأيت أحداً أحلى للملك من معاوية . . (٣٢)
ويروى على لسان الرسول (ص) قوله لمعاوية : يا معاوية ان وليت أمراً فأتق الله
وأعدل .

يقول معاوية معلقاً : فما رلت أظن أنى مبتلى بعمل سويد فيه مقال . . (٣٣)

رجال معاوية

لم تكن لمعاوية مكانة ولا قدراً فى الاسلام . ولم يكن بصاحب علم أو دين .
إنما كان صاحب جاه ونفوذ لذا فإن الذين التسفوا من حوله كانوا من أصحاب الدنيا
والمنعم ولم يكونوا من أصحاب الدين . .

وكانت وسائل معاوية فى جذب الرجال إليه تتركز . فى المال والاغراء بالمناصب
كما تتركز فى الدعاية المضللة التى تهدف إلى التموه على الباطل الذى يمثله ويرفع
رايته . .

المال والمناصب كانت وسيلة جذب من يعرفه وعاصره . .

والدعاية كانت وسيلة جذب من لا يعرفه من التابعين . .

وكلا من الطرفين كان يرتبط بمعاوية ارتباطاً مصيرياً إذ أن تركه معاوية يعنى أنه
لن يجد مكاناً لدى الطرف الآخر طرف الامام علي . .

ومن أبرز العناصر التى التفت حول معاوية وتحالفت معه : عمرو بن العاص
والمغيرة بن شعبه وأبو هريرة وأبو موسى الأشعري ومروان بن الحكم .

(٣١) انظر الإصابة ج ٣ / ٤٣٣ / ٤٣٤ . ترجمة معاوية حرف الميم . القسم الاول . . ومثل هذه الروايات لا يحكم
أهل السنة بشيئها فلم تصح فى معاوية منقبة كما صرح بذلك اسحاق بن راهويه شيخ البخارى لكن
القوم اخترعوها لدعم معاوية وتبرير مواقفه وإخفاء المشروعية على حكمه

(٣٢) المرجع السابق . .

(٣٣) المرجع السابق . .

ومثل هذه العناصر صاحبة تاريخ مشبوه وليست بذات ثقل فى واقع الدعوة ولم تكن صاحبة مكانة^(٣٤) فى حياة الرسول(ص) بل كانت منبوذة مذمومة . .

من هنا فقد عملت هذه العناصر على القيام بحملة دعائية واسعة الهدف منها إضفاء المشروعية على مواقفهم وممارساتهم ورفع مكانتهم أمام المسلمين: فكان أن قاموا باختراع الروايات ونسبتها للرسول تلك الروايات التى تزكيتهم وتضع الحق إلى جانبهم وتموه على الجانب الآخر وتسهم فى جذب المسلمين من التابعين إلى صفوفهم . . (٣٥)

من هنا فقد استطاع معاوية بمعونة أبى هريرة وابن العاص أن يشكلوا جبهة دعائية واسعة استطاعوا بواسطتها أن يغرروا بالمسلمين ويعزلوهم من خط آل البيت . .

وكان وقوف عدد من الصحابة على الحياد فى الصراع الدائر بين الامام ومعاوية قد شكل وسيلة دعم لمعاوية وضربة للامام علي. إذ دفع بكثير من المسلمين إلى التشكك فى جدوى الصراع وهذا أمر فى صالح معاوية بلا شك . .

وعلى رأس الذين وقفوا على الحياد عبدالله بن عمر وسعد بن أبى وقاص ومحمد بن مسلمة .

وليس من المعقول تصور ان ابن عمر وهؤلاء المحايدون كانوا يجهلون حقيقة الموقف. وان سلمنا^(٣٦) لهم بذلك. فكيف نسلم بجهلهم بحقيقة ابى هريرة وابن العاص ومعاوية . . ؟ .

(٣٤) انظر لنا فقه الهزيمة باب الرجال. وكتاب المحدثين .

(٣٥) نهج البلاغة ج١/ خطبة رقم ١٩٨ . .

(٣٦) انظر تراجم هؤلاء فى أسد الغابة والاصابة والاستيعاب . . وابن عمر أحد ركائز الخط الاموى وعقيدته وفقه أهل السنة

المواجهة

سيف الإيمان يقارع سيف الشيطان..

لم تكن المواجهة العسكرية التى حدثت بين الامام على وبين عائشة ومعوية والخوارج يعود سببها إلى الصراع على الحكم كما قد يتصور البعض ممن يقرأون أحداث التاريخ على أسس سياسية بحتة بمعزل عن الدين . فالامام لم يواجه هؤلاء كخارجين على الجماعة فلم تكن هناك جماعة إنما كانت هناك شيع وأحزاب . .

كانت سيوف القوم على الامام وقلوبهم مع سواء مما دفع بالامام إلى نقل عاصمته من المدينة إلى الكوفة حيث توجد القاعدة الجماهيرية العريضة المناصرة له . .

لقد كان الصراع بين الامام وبين هذه الجبهات الثلاث صراعاً عقائدياً ولم يكن صراعاً سياسياً . فهذه الجبهات كانت تواجه الامام بعقيدة ومنهج وراية . .

كانت عائشة ترفع راية الخط القبلي . .

وكان معاوية يرفع راية بني أمية . .

وكان الخوارج يرفعون راية التكفير . .

وكان الامام فى مواجهتهم يرفع راية الاسلام النبوي . .

ان عائشة أو معاوية أو الخوارج لم يظهروا من فراغ إنما هم يمثلون خطوطاً تهدف إلى فتنة المسلمين . وان المتأمل فى الروايات الواردة حول هؤلاء فى كتب السنن يتبين له هذا الأمر بوضوح . .

ولقد بدأت المواجهة بين الامام وبين هؤلاء فور وفاة الرسول (ص) وطوال عهد الخلفاء الثلاثة لم تكن تخرج هذه المواجهة عن حدود الصدام الفكرى . أما حين برز دور الامام بعد مصرع عثمان خرجت المواجهة عن حدود الصدام الفكرى إلى الصدام العسكرى بعد أن أحست الجبهات الثلاث بخطورة الأمر وتهديده لوجودها ومستقبلها . .

فلم يكن يضر عائشة وجود عثمان على دفة الحكم أو سواء . .

ولم يكن يضر معاوية وجوده أو وجود سواء . .

أما وجود الامام فهو يمثل تهديدا صارخا لانه يرفع راية إسلام آخر يكشف ريف
إسلامهم وفي حالة وجود عثمان أو سواء على دفة الحكم كان معاوية سيخرج
رافعا رايته . فقد كانت المسألة بالنسبة له مسألة وقت كان وصول الامام إلى الحكم
قد اختصره . . .

وأما مواجهة الامام للخوارج فهي تعكس خصوصيته بمواجهتهم والتصدي
لنمطية الفكر والطرح الذي يطرحونه والذي يمثل تهديدا للإسلام النبوي . ويمثل
نمطية ثابتة ومستمرة في مواجهة هذا الاسلام على مر الزمان . وكما تم القضاء على
الخوارج على يد الامام على فلن يتم مواجهتهم والقضاء عليهم بعد الامام إلا
بواسطة خط الامام . .

ان الامام على لم يكن يهدف من وراء هذه المواجهة الى القضاء على عائشة او
معاوية او الخوارج بقدر ما كان يهدف الى إقامة الحجة وإظهار الحق وتعرية الباطل
ورفع راية الإسلام النبوي .

وهذه هي حقيقة دور الامام . .

إظهار الحق وان لم يتحقق تمكينه وسيادته . .

وتعرية الباطل وإن لم يتم القضاء عليه . .

الجميل

يروى أن أبا بكر استأذن على النبي (ص) فسمع صوت عائشة عالياً وهي
تقول: والله لقد علمت أن علياً أحب إليك من أبي . . (١)

وسئلت عائشة من كان رسول الله (ص) مستخلفاً؟ قالت: أبو بكر . قيل ثم
من؟ قالت: عمر . قيل ثم من؟ قالت: أبو عبيدة بن الجراح . . (٢)

إن الرواية الأولى تكشف لنا ان هناك موقفاً معادياً من على تبناه عائشة . وأن
هذا الموقف يعود سببه إلى تفضيل الرسول (ص) لعلى على أبيها . .

(١) انظر احمد وأبو داود والنسائي . وفتح الباري حـ ٧ / ٢٧ . .

(٢) انظر فتح الباري حـ ٧ / ٣٢ . والحديث رواه مسلم . .

والرواية الثانية تكشف لنا أن عائشة لم تكن تعترف بخلافة عثمان ولا بخلافة على ووضعت مكان عثمان ابن الجراح وهو مالم يقل به أحد من الرواة ولم يذكر على لسان أحد من الصحابة. ويخالف عقيدة اهل السنة في الإقرار بخلافة على بعد عثمان.

ومن خلال الروایتين معاً يتبين لنا أن موقف عائشة من الإمام على ليس موقفاً هامشياً أو سطحيّاً عارضاً كما يحاول مؤرخو القوم وفقها وهم أن يصوروه رابطينه بحادثة الإفك . . (٣)

وباستعراض الروايات السابقة الخاصة بعائشة خاصة تلك التي تتعلق بوفاة الرسول (ص) يتبين لنا عمق هذا الموقف وجذريته . . (٤)

ولقد تبلور هذا الموقف في حياة الرسول (ص) حين كانت لعلى مكانته المرموقة والعالية التي فاقت جميع الصحابة وعلى رأسهم أبيها . . (٥)

ثم أخذ هذا الموقف امتداده وتطوره بعد وفاة الرسول (ص) في حماية أبيها وقد تحقق لها ما كانت تطمح من مكانة ومقام لأبيها وعزل الامام على عن واقع المسلمين . .

وطوال عهد أبيها وعهد عمر لم تكن لتهتز مكانة عائشة وسلطانها ولم تكن لترتفع مكانة على عن الحدود المرسومة من قبل الخليفتين . .

إلا أنه بعد مصرع عمر ووصول عثمان إلى الحكم تغير الوضع إذ برز بنو أمية وناطحوا عائشة وعلى والجميع مما دفع بعائشة إلى التصدى لعثمان ومنابدته . .

وعندما ثار المسلمون على عثمان وقتلوه وباع الناس الامام على الخلافة وجدت

(٣) يحاول مؤرخى السنة ربط الموقف العدائى الذى اتخذته عائشة من الامام على بحادثة الافك حين قال الامام للرسول ﷺ : تزوج يا رسول الله فإن النساء كثيرات . فحملت عليه عائشة منذ ذلك الحين . ونحن أن هناك شك في أن عائشة هي المقصودة بحادثة الافك . انظر تفاصيل هذه الحادثة في كتب التفسير وكتب التاريخ . .

(٤) انظر الباب الأول من الكتاب . وانظر تفسير سورة التحريم وموقف القرآن من عائشة وحفصة

(٥) كانت عائشة من الحزب المناهض للإمام على في حياة الرسول ﷺ . .

عائشة نفسها بين أمرين ، إما أن تدعن لعلى وتدين له بالطاعة وذلك يعنى انتهاء دورها وضياع مكانتها . .

وإما أن تخرج على على وتقاتله من أجل الخلاص منه .

وقد اختارت عائشة الموقف الثانى فكانت وقعة الجمل الشهيرة التى راح ضحيتها أكثر من عشرة آلاف نفس وانتهت بهزيمة عائشة .

يروى البخارى لما بعث على عماراً والحسن إلى الكوفة ليستنفرهم - اثناء وقعة الجمل - خطب عمار فقال : إني لأعلم أنها- أى عائشة- روجته فى الدنيا والآخرة ولكن الله ابتلاكم لتبعوه أو إياها . . (٦) .

ويقول ابن حجر معلقاً على هذه الرواية : وقوله فى الحديث لتبعوه أو إياها قيل الضمير لعلى لأنه كان الذى يدعو إليه عمار . والذى يظهر أنه لله والمراد باتباع الله اتباع حكمه الشرعى فى طاعة الإمام وعدم الخروج عليه . ولعله أشار إلى قوله تعالى : (وقرن فى بيوتكن) فإنه أمر حقيقى خوطب به أزواج النبى ﷺ ولهذا كانت أم سلمة تقول : لا يحركن ظهر بعير حتىلقى النبى .

والعذر فى ذلك عن عائشة أنها كانت متأولة هى وطلحة والزبير وكان مرادهم إيقاع الإصلاح بين الناس وأخذ القصاص من قتلة عثمان وكان رأى على الاجتماع وطلب أولياء المقتول للقصاص ممن يثبت عليه القتل . . (٧)

وابن حجر كما هو واضح من كلامه يعترف بأن عائشة خالفت القرآن بخروجها من بيتها بينما التزمت أم سلمة بنص القرآن . إلا أن مالم يعترف به ابن حجر هو أن هذا الخروج قد كلف الأمة الكثير من الرجال والاموال ونتجت عنه مفسدة عظيمة حاول التغلطة عليها وسترها بدعوى التأويل كما هو حال فقهاء القوم فى مواجهة النصوص والاحداث التى ترتبط بكبار الصحابة وتشكل حرجاً لهم . . (٨)

(٦) انظر البخارى . باب فضل عائشة . وفتح البارى حـ / ٧ - ١٠٨ . .

(٧) المرجع السابق . .

(٨) انظر كتاب المواسم من القواصم . وانظر لنا كتاب الهدى . .

ولم يكن أمام عائشة من مبرر تؤلب عليه الناس ضد الامام وتدفعهم إلى قتاله سوى المطالبة بدم عثمان . وهو نفس الشعار الذى رفعه معاوية فى مواجهة الامام علي . .

وكان انضمام طلحة والزبير إلى عائشة ونقضهما لبيعة الامام قد دعم موقفها وزاد من حميتها للقتال وأسهم فى تنظيم صفوفها . وهو نفس ما حدث مع معاوية حين انضم إلى صفه عمرو بن العاص والمغيرة بن شعبة . .
إن تبنى كلا من عائشة ومعاوية قضية عثمان فى مواجهة الامام يدل دلالة واضحة على افتقادهما للمبررات الشرعية فى مواجهته .

ومن جهة أخرى هو يدل على ضعف موقفهما ويضفى عليه الانتهازية .

يقول الامام على ذاماً أهل البصرة أنصار عائشة : كتتم جند المرأة واتباع البهيمة رغافاً جبتهم وعقر فهربتهم . أخلاقكم دقاق . وعهدكم شقاق . ودينكم نفاق . وماؤكم رعاق والمقيم بين أظهركم مرتين بذنبه والشاخص عنكم متدارك برحمة من ربه . .
كأنى بمسجدكم كجؤجو سفينة قد بعث الله عليها العذاب من فوقها ومن تحتها وغرق من فى ضمنها . . بلادكم أنتن بلاد الله تربة . أقربها من الماء وأبعداها من السماء وبها تسعة أعشار الشر . المحتبس فيها بذنبه والخارج بعفو الله . . (٩)

ويقول الامام فى ذم عائشة بعد حرب الجمل : معاشر الناس إن النساء نواقص الإيمان . نواقص الحفظ . نواقص العقول . . فاتقوا أشرار النساء وكونسوا من خيارهن على حذر ولا تطيعوهن فى المعروف حتى لا يطمعن فى المنكر . . (١٠)
وقعة صفين

أصدر الامام على قراره بعزل معاوية عن الشام بمجرد أن تولى أمر الخلافة . إلا أن معاوية رفض الانصياع لقرار الامام وأعلن العصيان رافعاً قميص عثمان على منبر دمشق داعياً الناس إلى الثأر من قتلته مشيراً بإصبع الاتهام إلى الامام على وشيعته . .

(٩) نهج البلاغة ج١ / خطبة رقم ١٣ . .

(١٠) المرجع السابق ج١ / خطبة رقم ٧٨ . .

ويحاول المؤرخون توجيه اللوم للامام على وتخطيطه لإصداره قرار عزل معاوية فور توليه الحكم وكان الواجب عليه أن يتركه على الشام حتى تنجلي الامور . .

ومثل هذا التصور إنما ينبع من رؤية سطحية لطبيعة الصراع . رؤية تنبئ على أساس أن المسألة لاتخرج عن كونها مجرد صراع داخلي بين حاكم وواحد من ولاته . وتنبئ أيضاً على أساس أن معاوية يتحرك وفق دائرة المصلحة . .

ولو كان هؤلاء المؤرخون يفقهون شخصية الامام على ويقدرّون دوره ويعطونه مكانته لكان من الممكن أن يفهموا أن موقف الامام من معاوية إنما هو موقف يفرضه المبدأ الإسلامي . .

لوفقه هؤلاء شخصية معاوية وتاريخه ومكانته الوضيعة ماتبنوا هذه الرؤية . .

إن هؤلاء المؤرخين كغيرهم من الفقهاء سقطوا ضحية السياسة وسلموا بما بين يديهم من أطروحات وروايات دون أن يعقلوها ويراجعوها على أساس أن هذا الاطروحات والروايات إنما وصلتهم من رجال عدول ثقات . . (١١)

لقد حكم معاوية الشام سبعة عشر عاماً مكن لنفسه فيها وارتبط مصيره بها وكانت بالنسبة له بمثابة دولة وليست ولاية . .

ولأن الامام كان يسفقه حقيقة معاوية والاتجاه الذي يمثله والدور الذي سوف يلعبه كان لابد من أن يتبنى هذا الموقف تجاهه . .

حقيقة معاوية أنه شيطان هذه الامة . .

والاتجاه الذي يمثله هو الباطل . .

والدور الذي سوف يلعبه هو ضرب الإسلام النبوي . .

وأمام شخص كهذا لاتصح المساومات والمداهنات وأنصاف الحلول لأنها سوف تكون على حساب الحق وسوف ينتج عنها دعم الباطل . .

من هنا كان السيف هو الحل الذي فرض نفسه . فلم يكن أمام معاوية سواه ليواجه به الامام فهو لايملك أية مقومات أخرى ليواجهه بها . .

(١١) انظر لنا كتاب فقه الهزيمة فصل الحديث وانظر باب انعكاسات الخط الاموي . .

لا يملك الشرعية ..

ولا يملك العلم ..

ولا يملك الرصيد التاريخي ..

وعندما بدأ الصدام كان في صف الامام ثمانون بدرية ومائة وخمسون ممن بايع تحت الشجرة أما في صف معاوية فكان عمرو بن العاص والمغيرة بن شعبة أما أبو هريرة فلم يكن من المقاتلين وإنما كان يتزعم جهاز الدعاية لمعاوية ..

أعلن الامام في عسكره: لا تقاتلوهم حتى يقاتلوكم وانتم بحمد الله على حجة وترككم قتالهم حجة أخرى فإذا هزمتوهم فلا تقتلوا مدبراً ولا تجهزوا على جريح ولا تكشفوا عورة ولا تمثلوا بقتيل وإذا وصلتكم إلى رجال القوم فلا تهتكوا سترًا ولا تدخلوا داراً ولا تأخذوا شيئاً من أموالهم ولا تهيجوا امرأة وأن شتمن أعراضكم وسبن أمراءكم وصلحاءكم .. (١٢)

وهذا الخلق النبوي الذي التزم به الامام في المعركة واجهه معاوية بالسفدر والخديعة حين رأى الهزيمة به لاحقة خاصة بعد مصرع رجل الامام عمار بن ياسر الذي أخبر الرسول بمصرعه على يد الفئة الباغية .. (١٣)

ولقد شكل مصرع عمار هزة كبيرة لمعاوية وابن العاص خاصة بعد أن شاع بين جيش الشام خبر نبوءة الرسول في عمار ..

يقول أبو بكر الجصاص: قاتل على الفئة الباغية بالسيف ومعه من كبار الصحابة وأهل بدر من قد علم مكانهم وكان محققاً في قتاله لهم لم يخالف فيه أحد إلا الفئة الباغية التي قابلته واتباعها. وقال النبي ﷺ لعمار تقتلك الفئة الباغية وهذا خبر مقبول من طريق التواتر حتى أن معاوية لم يقدر على جمده لما قال له عبدالله بن عمر. فقال: إنما قتله من جاء به فطرحه بين أسننتنا. رواه أهل الكوفة وأهل البصرة وأهل الحجاز وأهل الشام .. (١٤)

(١٢) انظر الطبري حـ ٦/ ٤٦٠. والكامل لابن الاثير حـ ٣/ ١٤٩ ..

(١٣) انظر مسلم كتاب الفتن وابن كثير حـ ٧/ ٢٦٧. والاستيعاب وسيرة ابن هشام ..

(١٤) انظر أحكام القرآن للجصاص. وانظر ابن كثير والطبري وكتب التاريخ ..

ويروى ابن عبد البر: وتواترت الآثار عن النبي ﷺ أنه قال تقتل عمار الفئة
الباغية وهذا من إخباره بالغيب واعلام نبوته ﷺ وهو من أصح الأحاديث.. (١٥)
ويروى ابن حجر: وظهر بقتل عمار أن الصواب كان مع علي واتفق على ذلك
أهل السنة بعد اختلاف كان في القديم.. (١٦)

ويروى مسلم أن رسول الله ﷺ قال لعمار تقتلك الباغية.. (١٧)

وعلى الرغم من اعتراف الفقهاء بأن الحق كان في جانب علي إلا أن اعترافهم
هذا لا يعنى الحكم بأن معاوية كان على باطل عندهم. فهم يعتبرون معاوية مجتهداً
مأجوراً على ما فعل لكونه قاتل علياً بقصد الخير لا بقصد الشر.. (١٨)

يقول النووي: هذا الحديث حجة ظاهرة في أن علياً كان محقاً مصيباً والطائفة
الأخرى بغاة لكنهم مجتهدون فلا اثم عليهم لذلك.. (١٩)

ومثل هذا النهج التبريري يتبناه القوم على الدوام في مواجهة النصوص التي
تدعم الامام على وخط آل البيت وشيعتهم وتشكك في الجانب الآخر جانب
الخصوم والمخالفين والمنحرفين عن هذا الخط. خاصة عثمان وعائشة
ومعاوية.. (٢٠)

ويروى المؤرخون أن علياً بارز في أيام صفين وقتل خلقاً كثيراً. وكان أحد
فرسان معاوية قد قتل أربعة من رجال الامام ثم صاح هل من مبارز؟
فبرز إليه الامام فتجاولا ساعة ثم ضربه على فقتله ثم قتل ثلاثة بعده ثم تلا
قوله تعالى: ﴿والحرمات قصاص﴾.. ثم نادى الامام: ويحك معاوية أبرز إلى ولا
تفنى العرب بيني وبينك.

(١٥) انظر الاستيعاب ترجمة عمار بن ياسر..

(١٦) انظر الإصابة ج٢/ ٥٠٢

(١٧) انظر مسلم وابن كثير والاستيعاب والحاكم..

(١٨) انظر المعاصم من القواصم. والبداية والنهاية وفتاوى ابن تيمية. والفصل في الملك والنحل لابن حزم..

(١٩) مسلم هامش ترجمة عمار. كتاب فضائل الصحابة..

(٢٠) انظر منهاج السنة لابن تيمية. والمعاصم. والفصل في الملك والنحل

فقال عمرو بن العاص لمعاوية: اغتنمه فإنه قد أثخن بقتل هؤلاء الأربعة فقال معاوية: والله لقد علمت أن علياً لم يقهر قط. وإنما أردت قتلى لتصيب الخلافة من بعدى. اذهب إليك. فليس مثلى يخدم. (٢١).

واغار الإمام على جيش معاوية وحمل على عمرو بن العاص وضربه بالرمح فألقاه على الأرض فبدت سوءته فرجع عنه ولم يقتله..

فقال له أصحابه: مالك يا أمير المؤمنين رجعت عنه؟

فقال الإمام: أتدرون ما هو؟

قالوا: لا..

قال: هذا عمرو بن العاص تلقاني بسوءته فذكرني بالرحمن فرجعت عنه (٢٢).

وإمام الضربات القاتلة التي كان يوجهها للإمام وجنده لقوات معاوية التي أخذت في التقهقر والانحزام أشار ابن العاص على معاوية بحيلة خبيثة لاتم عن دين أو تقوى وإنما تنم عن ضلال وكفر وخديعة. وقد تمثلت هذه الحيلة في تمزيق المصحف ورفع أوراقه على أسنة الرماح أمام جنود الإمام والمطالبة بتحكيمة في الصراع الدائر بينهما..

يقول ابن العاص: فإن أبى بعضهم أن يقبلها وجدت فيهم من يقول ينبغي لنا أن نقبل فتكون فرقة بينهم. وإن قبلوا ما فيها رفعنا القتال عنا إلى أجل. (٢٣).

أن مثل هذا العمل إنما يدل على مدى استخفاف معاوية وابن العاص بكتاب الله فهما لم يفعلوا ذلك بهدف تحكيم كتاب الله وإنما بهدف التقاط الانفاس والوقية بين جند الإمام..

ولقد تصدى الإمام بقوة لهذه الخدعة وأصر على استمرار القتال إلا أن أصحاب الهوى وضعاف العقول من جنده طالبوه بالتحكيم ووقف القتال وقبل الإمام هذا الأمر على كراهية وغضب. وقام معاوية بتنصيب ابن العاص حكماً من جهته بينما أوفد جند علي أبو موسى الأشعري بدلاً من عبدالله بن عباس الذي كان قد اختاره الإمام (٢٤).

(٢١) انظر البخاري ومسلم. باب فضائل علي. ومسنده أحمد ج٢.

(٢٢) الفارس الذي قتله علي هو عمرو بن الود.

(٢٣) انظر طبقات ابن سعد ج٣.

(٢٤) انظر مسند أحمد ١.

ودار بين ابن العاص وابي موسى الأشعري الحوار التالي:

قال عمرو: كيف ترى الأصوب في هذا الأمر؟

قال الأشعري: أن نخلص هذين الرجلين ونجعل الأمر شورى فيخترار المسلمون لأنفسهم من أحبوا .

قال عمرو: والرأى ما رأيت . .

ثم خرجا على الناس وهم خليط من طرف على ومن طرف معاوية . .

فقال عمرو: يا أبا موسى أعلمهم أن رأينا قد اتفق . .

قال الأشعري: أنا قد نظرنا في أمر هذه الأمة فلم نر أصلح لأمرها من أمر قد أجمع عليه وهو أن نخلص علياً ومعاوية ويولى الناس أمرهم ممن أحبوا وإنى قد خلعت علياً معاوية فاستقبلوا أمرهم وولوا عليكم من رأيتموه أهلاً . .

قال ابن العاص: أن هذا قد قال ما سمعتموه وأنا أنخلع صاحبه (يعنى علياً) كما خلعه وأثبت صاحبي (معاوية) فإنه ولى ابن عفان والطلب بدمه وأحق الناس بمقامه . .

فصاح الأشعري في غضب: ملك لا وفقك الله غدرت وفجرت . . (٢٥)

وقد وجد هذا الفعل المنكر من قبل ابن العاص تبريراً في فقه القوم إذ يقول ابن كثير: وكان عمرو بن العاص رأى أن ترك الناس بلا إمام والحالة هذه يؤدي إلى مفسدة طويلة عريضة أرى مما الناس فيه من الاختلاف فأقر معاوية لما رأى ذلك من المصلحة والاجتهاد يخطئ ويصيب (٢٦)

وهذا التبرير الساذج إنما يكشف لنا مدى تفاعل فقهاء القوم مع خط بنى أمية واستسلامهم لأطروحتهم والعمل على ترقيعها والدفاع عنها . .

(٢٥) البداية والنهاية ج٧/٢٨٣ .

(٢٦) انظر الطبري ج٤/٥٧ . .

وفى مواجهة هذه الخدعة قال الامام: الا ان هذين الرجلين اللذين اخترتموهما حكمين قد نبذا حكم القرآن وراء ظهورهما وأحيسيا ما أمات القرآن واتبع واحد منهما هواه بسغير هدى من الله فحكمما بغير حجة بينة ولاسنه ماضية واختلفا فى حكمها وكلاهما لم يرشدا. (٢٧)

جرائم معاوية

لم يكن معاوية يتحلى بشئ من خلق الإسلام أو يتأدب بأدبه كما لم ينهل شيئاً من العلم كذلك كان حال من تحالف معه وكان من جنده . .

وكانت رايته راية دنيا وهوى ولم يكن للدين فيها أدنى نصيب . .

من هنا فإنه يمكن القول أن معاوية ربما يكون أول من ابتدع قاعدة الغاية تبرر الوسيلة وعلى أساسها حطم القيم والمبادئ وانتهك الحرمات وأراق الدماء ونقض العهود وغدر بالمسلمين وبذل أحكام الدين . .

ولقد استعان معاوية بشرار الخلق من أجل تصفية المعارضين والقضاء على شيعة الامام على ومحو ذكره . .

وعلى رأس الذين استعان بهم معاوية فى تصفية المسلمين الملتزمين بالإسلام النبوى من أنصار الامام بسر بن أرطاة. تلك الشخصية الدموية التى لم ترحم شيخاً ولا امرأة ولا طفلاً وإرتكبت من الفظائع والمنكرات ما تنقشع له الابدان . .

تروى كتب التاريخ ان معاوية أرسل بسر بن أبى أرطاة ليستخلص الحجار واليمن من الامام علي. ولما دخل المدينة صعد منبرها وقال: أين شيخى الذى عهدته هنا بالأمس (يعنى عثمان) ثم قال يا أهل المدينة عليكم ببيعة معاوية وأرسل إلى بنى سلمة فقال ما لكم عندى أمان ولا مبايعة حتى تأتونى بجابر بن عبد الله وكان من شيعة الامام ثم قام بهدم دوراً بالمدينة. وانطلق إلى مكة ففر منه أبو موسى الأشعرى فقتل ذلك لسر. فقال ماكنت لأقتله وقد خلع علياً.

وأتى إلى اليمن فقتل عاملها وابنه ثم قتل إنسان صغيران لعبس الله بن عباس

(٢٧) انظر البداية والنهاية لابن كثير ج٧ . .

الذى كان قد فر من وجهه إلى الكوفة . وقد صاححت فى وجه بسر امرأة من بني كنانة قائلة فى غضب : يا هذا قتلت الرجال فعلام تقتل هذين والله ماكانوا يقتلون فى الجاهلية والإسلام . والله يا ابن ابى أرطاة إن سلطاناً لايقوم إلا بقتل الصبى الصغير والشيخ . الكبير ونزع الرحمة وعقوق الأرحام لسلطان سوء . . (٢٨)

ولم تقف جرائم بسر عند هذا الحد بل تجاوزه . . إلى ارتكاب جريمة لم يسبقه إليها أحد فى تاريخ الإسلام وهى سبى نساء المسلمين . .

يروى ابن عبد البر : أغار بسر بن أرطاة على همدان . وكانت فى يد على - وسبى نساءهم فكان أول مسلمات سبين فى الإسلام . وقتل أحياء من بنى سعد . . (٢٩)

ويروى أن بسر بن أرطاة كان من الأبطال الطغاة وبارز علياً يوم صفين فسطعنه على فصرعه فانكشف له - أى كشف عورته له - فكف عنه . لما عرض له مع عمرو بن العاص . . (٣٠)

ويروى بخصوص بسر وعمرو : إنما كان انصراف على عنهما وعن أمثالها من مصروع أو منهزم لأنه كان لايرى فى قتل الباغين عليه من المسلمين أن يتبع مدبر ولا يجهز على جريح ولا يقتل أسير وتلك كانت سيرته فى حروبه فى الإسلام . . (٣١)

وبسر هذا الذى ارتكب هذه الفظائع من أجل معاوية يعده القوم من الصحابة لأنه ولد فى حياة الرسول ورآه وعلى هذا يدخل بسر فى دائرة العدالة حسب قاعدة عدالة الصحابة وبالتالي تتحول جرائمه إلى اجتهادات فعلها متأولاً ويثاب عليها . وجميع من تحالف مع معاوية هو من نموذج ابن أرطاة من الصحابة المختلفين الذين تحصن بهم معاوية وجاء أهل السنة فاضفوا عليهم المشروعية . .

(٢٨) انظر الاستيعاب ترجمة بسر بن أرطاة وكذلك الاصابة وأسد الغاية . والمراجع السابقة . .

(٢٩) انظر الاستيعاب . .

(٣٠) المرجع السابق . .

(٣١) المرجع السابق

ومن هنا فقد روى بسر عدة أحاديث في كتب السنن على لسان رسول الله ﷺ
ففى سنن أبى داود روى قول الرسول ﷺ: لا تقطع الأيدى - للشارق - فى السفر .
وعند ابن حبان روى عن الرسول قوله اللهم أحسن عاقبتنا فى الأمور كلها .
وقال فيه ابن حبان: كان يلى لمعاوية الاعمال وكان إذا دعا ربما استجيب له وله
أخبار شهيرة فى الفتن لا ينبغى التشاغل بها . (٣٢)

وكان معاوية أول من ابتدأ بقطع الرؤوس فى الإسلام . وكان قد قطع رأس
عمار بن ياسر ورأس عمرو بن الحمق وهو أحد الذين قادوا الثورة ضد عثمان .
كذلك فعل مع محمد بن أبى بكر فى مصر حين دخلها عمرو بن العاص ووضعوا
جثته فى حمار ميت وأحرقوها .

وقد أصبحت سنة قطع الرؤوس التى سننها معاوية من السنن التى التزم بها
الحكام من بعده . . (٣٣)

ومن جرائم معاوية أمره بسب الامام على ولعنه على المنابر ومثل هذه الجريمة
لا تعد موقفاً شخصياً عدائياً من الامام إنما هى تعبر عن عدائية معاوية للإسلام
النبوى الذى يمثله وخوفه من أن تتسرب مفاهيم هذا الإسلام للمسلمين فيكتشفوا
زيغه وضلاله .

ولقد تصدى شيعة الامام لهذه الحملة الاعلامية الشيطانية التى قادها معاوية ضد
الامام على بعد مصرعه ومصرع الحسن وسيطرته على الحكم . .

وعلى رأس الذين تصدوا لحملة معاوية هذه الصحابى الجليل حजर بن عدى
وعدد من أنصار الامام فى ولاية زياد بن ابىه بالعراق . فكان أن قبض عليه زياد
وعدد من رفاقه وأرسلهم إلى معاوية فى الشام بكتاب يحرضه فيه عليهم مستهماً
حجراً وأصحابه بالدفاع عن على والبراءة من عدوه وأهل حربه . وقد طلب من
حजर وأصحابه البراءة من على ولعنه فأبوا .

(٣٢) انظر الاصابة ١٠٠ . ترجمة بسر بن ارطاة . وتأمل تعريف الصحابى فى مقدمة الاصابة . .

(٣٣) انظر كتب التاريخ والتراجم .

وقال حجر: لا أقول ما يسخط الرب. فأمر معاوية بقتله وعدد من أصحابه في مرج عذراء عام ٥١ هـ. (٣٤)

ومن جرائم معاوية تأمره على قتل الامام الحسن بالسم وتولييه ولده يزيد خليفة له فكان أن شرع للملكية في الإسلام لتذوق الأمة على يد ولده وملوك بني مروان من بعده ألوان العذاب والظلم والاستبداد.

يقول الحسن البصري: أربع خصال كن في معاوية لو لم تكن فيه إلا واحدة لكانت مسبوقة. انتراؤه على هذه الأمة بالسيف حتى أخذ الأمر من غير مشورة وفيهم بقايا الصحابة وذوو الفضيلة. واستخلافه بعد أبيه سكيراً خميراً يلبس الحرير ويضرب الطناير. وادعائه زياداً وقد قال رسول الله ﷺ: الولد للفراش وللماهر الحجر. وقتله حجراً وأصحاب حجر فيا ويلا له من حجر ويا ويلا له من حجر وأصحاب حجر. (٣٥)

وعلى يد يزيد بن معاوية وقعت جريمتان بشعتان: الأولى قتل الحسين وأهل بيته في كربلاء.

والثانية استحلاله مدينة رسول الله وذبح أهلها وهتك أعراض نساءها.

تروى كتب التاريخ أن أهل المدينة عصوا يزيد وشقوا عصا الطاعة بعد مصرع الحسين فكان أن سير إليهم جيشاً استباح المدينة ثلاثة أيام وقتل آلاف الأنفس من الأشراف وغيرهم وهتك أعراض النساء حتى قيل أنه حبلى ألف امرأة في تلك الأيام من غير زواج. (٣٦)

وعلى الرغم من هاتين الجريمتين بالإضافة إلى منكرات يزيد الأخرى فإن فقهاء

(٣٤) انظر الطبري ح٤ / ١٩٠ وما بعدها. وانظر الاصابة ح١ / ٣٣٣ حرف الحاء القسم الأول والاستيعاب بهامشه ح١ / ٣٨١ / ٣٨٢ ..

(٣٥) انظر الكامل ح٣ / ٢٤٢. والبداية والنهاية ح٨ / ١٣٠ ..

(٣٦) انظر الطبري ح٤ / ٣٧٢ وما بعدها. والكامل ح٣ / ٣١٠ وما بعدها. والبداية والنهاية ح٨ / ٣٧٢ وما بعدها

القوم قد انقسموا على أنفسهم تجاهه . فمنهم من أجاز لعنه وهم قلة . بينما توقف أكثرهم فيه بحجة أن ذلك سوف يفتح الباب لللعن والده أو غيره من الصحابة . (٣٧)

يقول الحسن البصري عن أهل الشام: قبحهم الله وبرحهم الله ليس هم الذين أحلوا حرم رسول الله ﷺ يقتلون أهله ثلاثاً قد أباحوها لأنباطهم وأقباطهم يحملون الحرائر ذوات الدين لا ينتهون عن انتهاك حرمة ثم خرجوا إلى بيت الله الحرام فهدموا الكعبة وأوقدوا النيران بين حجارتها وأستارها عليهم لعنة الله وسوء الدار . (٣٨)

ويلاحظ أن الحسن البصري يلعن أهل الشام بالعموم دون تحديد وهو بهذا يسير على نهج القوم من عدم جواز لعن المعين . كما أن هذا الموقف كان في العصر العباسي .

أما ابن تيمية فقد دافع من يزيد ونفى عنه كل الشبهات بسقوله: كان من شبان المسلمين ولا كان كافراً ولا زنديقاً وتولى بعد أبيه على كراهة من بعض المسلمين ورضاً من بعضهم . وكان فيه شجاعة وكرم ولم يكن مظهرًا للفواحش كما يحكى عنه خصومه وهو لم يأمر بقتل الحسين ولا أظهر الفرح بقتله . . لكن أمر بمنع الحسين وبدفعه عن الأمر ولو كان بقتاله . (٣٩)

(٣٧) انظر البداية والنهاية ج٨ / ٢٢٣ . واستدل أحمد على جواز لعن يزيد بقوله تعالى: فهل عسيتم أن توليتم أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم أولئك الذين لعنهم الله سورة محمد . . ثم قال: رأى فساد وقطع رحم أكبر مما ارتكب يزيد . .

(٣٨) انظر الكامل ج٤ / ١٧٠ . .

(٣٩) فتاوى ابن تيمية ج٣ / ٤١٠ . وما بعدها . . وابن تيمية معذور في موقفه هذا إذ أن كبير فقهاء الصحابة في نظر أهل السنة عبد الله بن عمر قد بايع يزيد وهدد أهل المدينة الذين خلعوا يزيد بقوله اني لا أعلم عنكم أعظم من أن يبايع رجل - يزيد - على بيع الله ورسوله ثم ينصب له القتال وانى لا أعلم أحدًا منكم خلعه - أى يزيد - إلا كان الفصيل بيني وبينه . ولما جاء جيش يزيد واقتحم المدينة وفعل بها ما فعل بعد مصرع الحسين أمن ابن عمر وحزبه ولم يمسهم سوء . وما حدث لأهل المدينة على يد جسنود يزيد لا يعد جريمة ولا فاحشة في نظر ابن تيمية . انظر البخاري كتاب الفتن . وانظر تبريرات فقهاء السنة لهذا الحدث الأليم في البداية والنهاية لابن كثير وغيره من كتب التاريخ . .

إن مثل هذه الجرائم من معاوية وولده إنما تؤكد أن الصراع بينهما وبين آل البيت هو صراع مصيرى بين عقيدتين متناقضتين ومتباعدتين ليس بينهما لقاء بأى صورة من الصور. مثل هذه الجرائم لا يمكن أن تنسب إلى أناس يتفنون إلى الإسلام..

والذين يصفون هذا الصراع بأنه صراع فى دائرة الإسلام ويصفون على معاوية صفة المجتهد ويحاولون تبرئة ولده إنما يرتكبون جريمة كبرى فى حق الإسلام والمسلمين من أخطر نتائجها تلميع الإسلام الزائف الذى فرضه معاوية على الأمة..

الخوارج

عاد الامام إلى الكوفة بعد التحكيم وأخذ يعد العدة لقتال معاوية إلا أن الخوارج الذين خرجوا عليه بعد التحكيم أصبحوا يعيقون مسيرته ويهددون شيعته بعد أن فشلت الجهود السلمية فى إعادتهم إلى الصف واقناعهم بالتنازل عن أفكارهم..

ولما كثرت اعتداءاتهم على المسلمين دخل الامام معهم فى مواجهة عسكرية فاصلة انتهت لصالح الامام وقتل فيها عدد كبير منهم فيما سمي بواقعة النهروان.. (٤٠)

والامام على فى قتاله هؤلاء الخوارج إنما كان على علم وبصيرة بهم وبأحوالهم وجرائمهم كما قاتل عائشة ومعاوية من قبل على علم وبصيرة..

لقد تنبأ الرسول ﷺ بالخوارج كما تنبأ بدور الامام على فى مواجهتهم..

يروى مسلم أن الامام على بعث من اليمن بذهب إلى الرسول فى المدينة فقسمه الرسول ﷺ بين أربعة. فغضبت قريش.. فقال الرسول: إنما فعلت ذلك لاتألفهم. فجاء رجل كثر اللحية مشرف الوجنتين غائر العينين نائى الجبين مخلوق الرأس فقال اتق الله يا محمد. فقال الرسول فمن يطع الله إن عصيته أيا مننى على أهل الارض ولاتأمنوني.. ثم أدبر الرجل.. فقال الرسول إن من ضئضى هذا

(٤٠) كانت وقعة النهروان فى التاسع عشر من صفر عام ٣٨هـ بعد صفين. انظر كتب التاريخ..

قومًا يقرأون القرآن لا يجاوز حناجرهم يقتلون أهل الاسلام ويدعون أهل الاوثان
يمرقون من الإسلام كما يمرق السهم من الرمية لئن أدركتهم لأقتلنهم قتل
عاد. . (٤١) .

ويقول الامام على سمعت رسول الله ﷺ يقول: سيخرج في آخر الزمان قوم
أحداث الاسنان سفهاء الاحلام يقولون من خير قول البرية يقرأون القرآن لا يجاوز
حناجرهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية فإذا لقيتموهم فاقتلوهم فإن
في قتلهم أجرا لمن قتلهم عند الله يوم القيامة. . (٤٢) ويقول: أيها الناس اني
سمعت رسول الله ﷺ يقول يخرج قوم من أمسى يقرأون القرآن ليس قراءتكم إلى
قراءتهم بشئ. ولا صلاتكم إلى صلاتهم بشئ ولا صيامكم إلى صيامهم بشئ.
يقرأون القرآن يحسبون أنه لهم وهو عليهم لا تجاوز صلاتهم تراقيهم يمرقون من
الإسلام كما يمرق السهم من الرمية لو يعلم الجيش الذين يصيئونهم ما قضى لهم
على لسان نبيهم ﷺ لا تكلوا عن العمل وآية ذلك أن فيهم رجلاً له عضد وليس له
ذراع على رأس عضده مثل حلمة الثدى عليه شعيرات بيض فتذهبون إلى معاوية
وأهل الشام وتتركون هؤلاء يخلفونكم في ذرائعكم وأموالكم والله اني لأرجو أن
يكونوا هؤلاء القوم فانهم قد سفكوا الدم الحرام وأغاروا في سرح الناس فسيروا
على اسم الله. . (٤٣)

ويروى أن الخوارج لما خرجوا على الامام قالوا: لاحكم إلا الله. فقال الامام:
كلمة حق أريد بها باطل. أن رسول الله وصف: ناساً أنى لأعرف صفتهم في
هؤلاء. . (٤٤)

إن مثل هذه الروايات إنما تكشف لنا مدى خطورة خط الخوارج على الإسلام
والمسلمين وهي خطورة لا تقل عن خطورة الخط الأموي. وارتباط الامام بمواجهة

(٤١) انظر مسلم كتاب الزكاة. باب ذكر الخوارج وصفاتهم والتحريض على قتلهم. .

(٤٢) انظر مسند أحمد ج ١. وأبو داود الطيالسي. وانظر مسلم والبخاري. .

(٤٣) انظر مسلم كتاب الزكاة. باب ذكر الخوارج والتحريض على قتلهم. .

(٤٤) المرجع السابق. .

هذين الخططين يعنى ان هذين الخططين إنما يمثلان توجهاً واحداً ويحققان نتيجة واحدة .

ارتباط الامام بمواجهة هذين الخططين يعنى استمرارهما فى مواجهة الاسلام النبوى على مر الزمان . فالامام على هو ممثل الإسلام النبوى ورمز الحق على مر الزمان . .

والخط الاموى وخط الخوارج يمثلان الإسلام الزائف ويرمزان للباطل على مر الزمان . . ومنهج الخوارج سوف يظل باقياً وان كان قد ضرب عسكرياً وتقوقع فكرياً - فى مواجهة الإسلام النبوى خط آل البيت . ولن يتمكن المسلمون من تجنبه واعتزاله إلا بفقته حركة الامام على وخط آل البيت . فمن حاد عن هذا الخط وقع فريسة للخوارج . ومن استبصر هذا الخط أمكن له أن يحصن نفسه فى مواجهته . .

ولقد كان الامام على يواجه كل هذه الاحداث وهو مستبصر بها عالم بنتائجها ودلالاتها حتى أنه كان يعلم طريقة موته كما أخبره بها الرسول ﷺ . . (٤٥)

من هنا فإن نتائج صراع الامام مع هذه الجبهات الثلاث يمكن أن يمنحنا المعالم التى ترشدنا إلى فقه حقيقة الإسلام . وفقه حقيقة الرجال السذين موهوا على هذا الإسلام وزيقوا نصوصه ومفاهيمه بما اخترعوه من روايات واجتهادات أضلت الناس عن سبيل الله . .

إن ارتباط الامام بمواجهة عائشة ومعاوية والخوارج ليس محض صدفة إنما هو عمل تشريعى للأمة تهتدى به على الدوام . .

اختيار الامام لهذا الدور اختيار إلهى فلم يكن من بين الصحابة من هو مؤهل للقيام به . وقد دفعت الأمة ثمنًا باهظًا لتقاعسها عن نصرة الامام والالتزام بخطه . .

دفعته فرقة وشتاتًا . .

(٤٥) انظر مسند أحمد وتاريخ بغداد والبداية والنهاية ح٧ / ٣٢٥ . وقد أشار الرسول ﷺ أن قاتل الامام هو أشقى الآخرين . وروى الامام: عهد إلى الرسول أن لا أموت حتى أوامر ثم تخضب هذه - يعنى لحيته - من دم هذه يعنى هامته . .

ودفعته دماً ورجالاً . .

ودفعته فقهاً وعلماً . .

معاوية والحسن

بعد أن قضى الامام على على شوكة الخوارج تجهز لقتال أهل الشام إلا أن أهل العراق افترقوا و تنازعوا أمرهم بينهم مما أدى إلى تعطيل الحملة العسكرية المتجهة لقتال معاوية . .

ولقد عانى الامام من أهل العراق كثيراً فقد تسببوا بتقاعسهم وتخاذلهم في عرقلة مسيرته وإضعاف شوكته أمام معاوية وأمام الخوارج . .

يقول الامام في أهل العراق: أما بعد يا أهل العراق فإنما انتم كالمرأة الحامل . حملت فلما أتمت أملت قيمها وطال تأييمها وورثها أبعدها . أما والله ما أتيكم اختياراً و لكن جئت إليكم سوقاً .

ولقد بلغنى انكم تقولون: على يكذب . قاتلكم الله فعلى من الكذب؟ أعلي؟ فأنا أول من آمن به . أم على نبيه؟ فأنا أول من صدقه . كلا والله . ولكنها لهجة غبتم عنها ولم تكونوا من أهلها . ويل أمه كيلاً بغير ثمن . لو كان له وعاء . (ولتعلمن نبأه بعد حين) . . (٤٦)

ومثلما خذل أهل العراق الامام على خذلوا أيضاً الامام الحسن من بعده ودفعوه دفعاً إلى معاوية ثم نقموا عليه واستباحوه . . (٤٧)

يروى ابن حجر نقلاً عن الطبري: جعل على على مقدمة أهل العراق قيس بن سعد بن عباد و كانوا أربعين ألفاً بايعوه على الموت . فقتل على فبايعوا الحسن بن على بالخلافة . وكان لا يحب القتال ولكن كان يريد ان يشترط على معاوية لنفسه فعرف أن قيس بن سعد لا يطاوعه على الصلح فتزعه وأمر عبدالله بن عباس فاشترط لنفسه كما اشترط الحسن . . (٤٨)

(٤٦) انظر نهج البلاغة ج١ / خطبة رقم ٦٩ . .

(٤٧) انظر كتب التاريخ . . والاصابة ج١ حرف الحاء . القسم الأول . .

(٤٨) انظر فتح الباري ج١٣ / ٦٣ .

ويروى ابن حجر: سلم الحسن لمعاوية الأمر وبايعه على إقامة كتاب الله وسنة نبيه. ودخل معاوية الكوفة وبايعه الناس فسميت سنة الجماعة لاجتماع الناس وانقطاع الحرب.

وبايع معاوية كل من كان معتزلاً للقتال كابن عمر وسعد بن ابى وقاص ومحمد بن مسلمة. وأجاز معاوية الحسن بثلاثمائة ألف ثوب وثلاثين عبدا ومائة جمل. . وانصرف إلى المدينة وولى معاوية الكوفة المغيرة بن شعبة والبصرة عبدالله بن عامر ورجع إلى دمشق. . (٤٩)

ويروى البخارى قول النبى ﷺ للحسن: إن ابنى هذا سيد ولعل الله أن يصلح به بين فئتين من المسلمين. . (٥٠)

ويحاول المؤرخون أن يؤكدوا على أن معاوية هو الذى رغب فى الصلح مع الحسن وسعى إليه وأنه عرض عليه المال ورغبه فيه وحثه على رفع السيف وذكره ما وعده به جده ﷺ من سيادته فى الإصلاح به فقبل الحسن العرض وصالح معاوية. . (٥١)

ويؤكد الكثير من المؤرخين أن الحسن اشترط على معاوية أن يجعل له الأمر من بعده وقبل معاوية هذا الشرط. . (٥٢)

ومن الواضح أن هذه الروايات تسفوح منها رائحة السياسة والهدف منها هو التلميح على حركة الامام الحسن وطمس معالمها وتشويه اهدافها. .

(٤٩) المرجع السابق. .

(٥٠) البخارى كتاب الفتن. ومناسبة هذه الرواية كما جاءت فيه أن الحسن لما سار بالكتائب إلى معاوية. قال ابن العاص لمعاوية: أرى كتيبة لاتولى حتى تدبر أخرها. فقال معاوية: من للدرارى المسلمين؟ فقال أى ابن العاص - أنا. فقال عبدالله بن عامر وعبد الرحمن بن سمرة نلقاه فنقول له الصلح. فقبل الحسن الصلح متذرعاً بهذه الرواية. انظر مسند أحمد ح ٥. والبخارى كتاب الإصلاح بين الناس. والتسرمدى كتاب المناقب.

(٥١) انظر فتح البارى ح ١٣ / ٦١. والاصابة ح ١ حرف الحاء. والاستيعاب باب الافراد فى الحاء

(٥٢) يروى ابن حجر: لما قتل على سار الحسن بن على فى أهل العراق ومعاوية فى أهل الشام فالتقوا فكره الحسن القتال وبايع معاوية على أن يجعل العهد للحسن من بعده. وانظر فتح البارى والاصابة. =

ويبدو من رواية الطبري أن الامام الحسن لم يكن يرغب في السير على نهج الامام علي ومواصلة القتال ضد معاوية وهو بمجرد أن بويع بالخلافة قرر الاستلام لمعاوية وتصفية المعارضين لنهج الصلح معه. وكيف لإمام يقود أربعين ألف مقاتل بايعوا على الموت أن يميل إلى السلم بهذه البساطة؟ كيف له أن يضحى بمبادئه وعقيدته وجنده في مقابل أن يشترط لنفسه؟ إن مثل هذه الرواية تعد طعنًا في الإمام علي ونهجه كما تعد طعنًا في الإمام الحسن. فكأنها تشير إلى أن الامام فشل في القيام بدوره وخلف من بعده شخصًا ضعيفًا لم يتعلم منه شيئًا وهواه مع الدنيا ونفسه وليس مع الآخرة والإسلام..

وتأتى رواية ابن حجر لتؤكد رواية الطبري وتسير على منوالها في تشويه الامام الحسن والتمويه على حقيقة الصراع الذى دار بينه وبين معاوية. فهى تشير إلى أن الامام الحسن بايع معاوية وأدخله الكوفة وقبض منه ثمن ذلك ثلاثمائة ألف والف ثوب وثلاثين عبدا ومائة جمل وفى هذا تشويه مساعده تشويه للإمام الحسن وتعظيم ما بعده تعظيم على حقيقة الصراع..

أما رواية البخارى فهى رواية واهية لا يستقيم معناها وطبيعة الحدث وقد غاب عن مخترعيها الحقائق التالية:

« ويروى ابن عبد البر فى الاستيعاب: ولاخلاف بين العلماء أن الحسن إنما سلم الخلافة لمعاوية حياته لاغير ثم تكون له من بعده وعلى ذلك انعقد بينهما ما انعقد فى ذلك ورأى الحسن ذلك خيرا من إراقة الدماء فى طلبها وإن كان عند نفسه أحق بها.. »

ويروى أيضا: سم الحسن بن علي. ستة امرأته بنت الأشعث بن قيس الكندي. وقال طائفة: كان ذلك منها بتدسيس معاوية إليها وما بذل لها فى ذلك.. »

ويروى أن الحسن لما حضرته الوفاة قال للحسين أخيه يا أخى إن أباك لما قبض رسول الله ﷺ استشف لهذا الأمر رجلا أن يكون صاحبه. فصرفه الله عنها ووليها أبو بكر. فلما حضرت أبا بكر الوفاة تشوف لها أيضا فصرفت عنه إلى عمر. فلما احتضر عمر جعلها شورى بين ستة هو أحدهم فلم يشك أنها لا تعدوه فصرفت عنه إلى عثمان. فلما هلك عثمان بويع ثم تسرع حتى جرد السيف وطلبها فما صفاله شئ منها. واتى والله ما أرى أن يجمع الله فينا أهل البيت النبوة والخلافة فلا أصرفن ما استخفك سفهاء الكوفة فأخرجوك.. »

ومن الواضح أن هذه الرواية تهدف إلى التشكيك فى الامام علي والامام الحسن والحسين ثلاثتهم فهى تصورهم طلاب للملك وهذا من شأنه أن يطمس أطروحتهم ويبرر من جهة أخرى سلوك ومواقف الطرف الآخر..

- أن الروايات الأخرى تشير إلى أن الامام الحسن تنازل لمعاوية لا اصطلاح معه . .
- أن المصلح إنما يكون عادة من خارج دائرة الصراع لا أن يكون أحد طرفي الصراع . .

- أن الرواية لا تفيد الجزم بوقوع الاصلاح . .
- أن قوله بين فئتين من المسلمين يعنى أن دعواهما واحدة بينما فئة الامام الحسن وفئة معاوية ليست دعواهما واحدة . .

- أن الامام الحسن مات مقتولاً بالسهم بينما جعل معاوية ولده يزيد خليفة له وفي هذا إشارة إلى أن الصراع لم ينته بين الحسن ومعاوية حتى مقتله . .
أن تولية معاوية ولده يزيد هو غدر بالأمة بأكملها لابلإمام الحسن وحده وهو برهان ساطع على عدم وجود صلح من الاصل . إذ لو كان هناك صلحاً ما كان هناك غدرًا من قبل معاوية .

فالحذر لا يكون إلا إذا كان معاوية مغبوطاً بهذا الصلح إن كان واقعاً . .
وما حدث بين الحسن ومعاوية إنما هو أمر أشبه بأمر التحكيم لم يرضخ له الامام الحسن كما لم يرضخ الامام على لنتيجته مما اضطر معاوية إلى التآمر والغدر للخلاص من الحسن . .

. وتركيز الفقهاء والمؤرخون على رواية صلح الحسن هذه إنما يهدف إلى تبرير سلوك معاوية بنص منسوب للرسول ﷺ لايتطرق إليه الشك من قبل المسلمين .
وهم بهذا قد وقعوا في الفخ الذي نصبه مخترعو الرواية . .

يقول ابن حجر: وفيه - أى فى حديث الصلح - فضيلة الاصلاح بين الناس ولاسيما فى حقن دماء المسلمين . ودلالة على رافة معاوية بالرعية وشفقته على المسلمين وقوة نظره فى تدبير الملك ونظره فى العواقب . وفيه ولاية المفضول الخلافة مع وجود الافضل لأن الحسن ومعاوية ولى كل منهما الخلافة وسعد بن أبى وقاص وسعيد بن زيد فى الحياة وهما بدریان . وفيه جوار خلع الخليفة نفسه إذا رأى فى ذلك صلاحاً للمسلمين والنزول عن الوظائف الدينية والدينية بالمال

وجواز أخذ المال على ذلك . واستدل به على تصويب رأى من قعد عن القتال مع معاوية وعلي . . (٥٣)

لقد بنى الفقهاء أحكاماً على رواية الصلح هذه كما هو واضح من كلام ابن حجر الذى بالغ فى الاستنباط إلى درجة جواز النزول عن الوظائف الدينية مقابل المال . وهذا الأمر أن دل على شئ فإنما يدل على أن فقه القوم ينظر إلى الوظائف الدينية نظرة استخفاف . وهذه النظرة هى التى بررت سلوك الفقهاء مع الحكام وتعايشهم معاً . .

فمادام الحسن قد تقاضا مالاً على الصلح مع معاوية . .

ومادام الرسول ﷺ قد حكم أن الطائفتين من المسلمين . .

ومادام سعد أو سعيد كلاهما أفضل من الحسن . .

فإذا ذلك كله يبرر التنازل عن العقائد والمبادئ من أجل المال . .

ويبرر القعود عن نصرة الحق مادامت الطائفتين من المسلمين . .

ويبرر أن يحكم المسلمين المفضول مع وجود الافضل . .

وعلى أساس هذه التبريرات قامت عقائد وتأسست مفاهيم فى فقه القوم انعكست على فكرة الدولة والحكم وعلاقة الحاكم بالرعية . وعلاقة الفقيه بالحاكم . .

كسربلاء . .

كانت وقعة كربلاء آخر صورة من صور الصدام المسلح بين الإسلام النبوى والإسلام الاموى استتر بعدها الإسلام النبوى بينما أخذ الإسلام الاموى امتداده وانتشاره وسيادته . .

منذ ذلك الحين حلت لغة البيان والقللم مكان لغة السيف فى خط المواجهة بين الإسلام النبوى والإسلام الاموى . .

(٥٣) انظر فتح البارى حـ ١٣ / ١٦ / ٦٧ . .

حمل أئمة آل البيت وشيعتهم لواء البيان والقلم لتبصير الأمة بحقيقة الإسلام النبوي ودعوتها للالتزام به ..

وتبنى حكام بنى أمية خطة الدفاع عن الإسلام الاموى وتشويه الإسلام النبوي ..

لقد سطر الامام الحسين بدمائه نهج الثورة والمواجهة للإسلام الاموى وكل صور الإسلام الزائفة التى نبعت منه . ووضع الخطوط العريضة للأمة لتبنى على أساسها التصدى ومواجهة الصور الزائفة للإسلام ..

إن ثورة الامام الحسين هزت واقع الأمة وشهادته زلزلتها . ووجهت ضربة قوية إلى معاوية ونهجه أيقظت الأمة من ثباتها وبعثت فيها روح التحدى والمواجهة ..

إن هذه الثورة هى نتاج طبيعى لمرحلة الامام الحسن ورد مباشر على غدر بنى أمية ومؤامراتهم وهى تؤكد للأمة أن الصراع لازال مستمر ولن ينتهى بين الإسلام النبوي والإسلام الاموى وتبطل من جهة أخرى كل محاولات التشكيك والتعتيم التى أحاطت بحركة الامام الحسن ..

وكما حاول الفقهاء والمؤرخون تشويه هوية الصراع بين الامام على ومعاوية وبين الامام الحسن ومعاوية حاولوا أيضاً تشويه الصراع الذى دار بين الامام الحسين وبين يزيد بن معاوية والتعتيم عليه وطمس معالمه وتبييض وجه يزيد أو وجه الإسلام الاموى الذى يمثلونه .

يروى ابن عبد البر : لما مات معاوية وأفضت الخلافة إلى يزيد وذلك فى سنة ستين وردت بيعته على الوليد بن عتبة بالمدينة ليأخذ البيعة على أهلها أرسل إلى الحسين بن على وإلى عبدالله بن الزبير ليلاً . فأتى بهما فقال : يا يعا . فقالا : مثلنا لايباع سراً . ولكننا نبايع على رأس الناس إذا أصبحنا فرجعا إلى بيوتهما وخرجنا من ليلتهما إلى مكة .

وأقام الحسين بمكة شعبان ورمضان وشوالاً وذا القعدة وخرج يريد الكوفة فكان

سبب هلاكه يوم الاحد لعشر مضين من المحرم يوم عاشوراء سنة إحدى وستين
بموضع من أرض الكوفة يدعى كربلاء قرب الطف . . (٥٤)

ويتضح من خلال هذه الرواية مايلي :

- أن الامام الحسين كذب على الوليد بن عتبة وخشى أن يواجهه بالحقيقة . .

- أن الامام الحسين فر من المدينة ليلاً خوفاً من بطش الوليد . .

- أن ثورة الحسين كانت حركة عشوائية كان نتيجتها هلاكه . .

ويروى ابن حجر عن ابن عمر أنه قال عندما رأى الحسين مقبلاً: هذا أحب
أهل الأرض إلى أهل السماء اليوم وكانت إقامة الحسين بالمدينة إلى أن خرج مع أبيه
إلى الكوفة فشهد معه الجمل ثم صفين ثم قتال الخوارج وبقي معه إلى أن قتل ثم
مع أخيه إلى أن سلم الأمر إلى معاوية فتحول مع أخيه إلى المدينة واستمر بها إلى
أن مات معاوية فخرج إلى مكة ثم أتته كتب أهل العراق بأنهم بايعوه بعد موت
معاوية فأرسل إليهم ابن عمه مسلم بن عقيل بن أبي طالب فأخذ بيعتهم وأرسل
إليه فتوجه وكان من قصة قتله ما كان . . (٥٥)

وهذه الرواية إنما تعضد سابقتها إلا أنها تحاول إثبات أن الامام الحسين أسهم في
تسليم الأمر إلى معاوية مع الامام الحسن . وهذا الموقف من شأنه أن يثير الشكوك
حول حركته . فما دام قد شارك في تسليم الأمر إلى معاوية وتقاضى الاموال
مقابل ذلك فإن حركته ضد يزيد من الممكن أن تشوبها أغراض دنيوية .

ويروى أن الحسين لما بلغه خبر مقتل مسلم بن عقيل هم بالرجوع . فقال
البيض : والله لا نرجع حتى نصيب بثأرنا أو نقتل فساروا . وكان عبيد الله بن زياد
قد جهز الجيش لملاقاته فوافوه بكربلاء منزلها ومعه خمسة وأربعون نفساً من
الفرسان ونحو مائة راجل فلقيه الحسين وأميرهم عمر بن سعد بن أبي وقاص وكان
عبيد الله ولده بعهد عليه إذا رجع من حرب الحسين . فلما التقيا قال له الحسين :
اختر مني إحدى ثلاث : إما أن الحق بثغر من الثغور . وإما أن أرجع إلى المدينة .

(٥٤) انظر الاستيعاب باب الأفراد في الحاء . .

(٥٥) انظر الإصابة ج١/ حرف الحاء القسم الأول .

وإما أن اضع يدي في يد يزيد بن معاوية . فقبل بذلك عمر منه وكتب إلى عبيدالله فكتب إليه لا أقبل منه حتى يضع يده في يدي . فامتنع الحسين فقاتلوه فقتل معه أصحابه وفيهم سبعة عشر شاباً من أهل بيته ثم كان آخر ذلك أن قتل وأتى برأسه إلى عبيدالله بن زياد فأرسله ومن بقى من أهل بيته إلى يزيد ومنهم على بن الحسين وكان مريضاً ومنهم عمته زينب فلما قدموا على يزيد أدخلهم على عياله ثم جهزهم إلى المدينة . (٥٦)

وهذه الرواية تعد من أسوأ الروايات التي رويت حول الصراع بين الامام الحسين ويزيد فهي تضع الامام الحسين في موضع غاية في المهانة بينما تبيض وجه يزيد . . وأول ما تحاول إثباته هذه الرواية هو أن الامام الحسين أصيب بالإحباط فور علمه بنسب مقتل مسلم بن عقيل وقرر العودة وفي هذا إشارة إلى أن خروجه لم يكن بهدف الثورة كما لم يكن يقوم على أساس خطة منظمة . .

وما تحاول الرواية إثباته ثانياً هو أن أصحاب الحسين قد خالفوه وأصروا على مواصلة المسير طلباً للثأر . أى أن موقفهم هذا كان مجرد رد فعل لمقتل مسلم ولم يكن نابعاً من إيمانهم بالإسلام النبوي الذي يقاتلون تحت لواءه وبالإمام الحسين قائدهم . .

ولقد وجهت هذه الرواية طعنة شديدة للامام الحسين ولأبيه وأخيه وخط آل البيت والإسلام النبوي الذي يمثله حين طرحت على لسانه هذا الطرح الانهزامي الخانع الذي يعكس شخصية منهارة قدمت التنازلات فور حدوث المواجهة ومن قبل وقوع الصدام . وبدا وكأن الامام الحسين لم يكن يحسب حدوث مواجهة ولم يكن يتوقع أى صدام مع بنى أمية . .

فحين يطلب منحه الفرصة للذهاب للقتال في ثغر من الثغور فكأنه بهذا يطلب تجميده في جيوش بنى أمية ليقاتل تحت رايتهم . وما دام هو يحمل هذا التصور الذي لا يعكس أية صورة من صور العداء لبني أمية فلماذا خرج من الأساس . ؟

(٥٦) المرجع السابق . .

وحين يطلب الرجوع إلى المدينة كأنه بهذا يضحى بكل القيم والمبادئ التى آمن بها وتبعتها الناس على أساسها من أجل النجاة بنفسه . .

وحين يطلب أن يضع يده فى يد يزيد فكأنه بهذا يضحى بالاسلام النبوى وجهاد أبيه وأخيه وينفى وجود أية بوادر عداء وصراع بين الحق الذى يمثله والباطل الذى يمثله يزيد وبنى أمية . .

وكيف للامام الحسين يطلب وضع يده فى يد يزيد ويقدم مثل هذه التنازلات ثم فى النهاية يرفض أن يضع يده فى يد عبيدالله بن زياد ويقاتل على ذلك . . ؟ .
أن الذى يقدم مثل هذه التنازلات لاتعجزه مثل هذه الخطوه ولا تشكل له حرجاً . وهو قد قدم هذه التنازلات حتى يتقى شر القتال فكيف يوقع نفسه فيه بهذا السبب . . ؟

أن مثل هذه الروايات وغيرها إنما هى من صنع السياسة واخترعت خصيصاً لخدمة الخط الاموى ونصرته وضرب خط آل البيت وتشويهه . .

تروى كتب التاريخ أن عبيدالله بن زياد صعد منبر المسجد الجامع فى الكوفة وخطب فى الناس بعد مجزرة كربلاء قائلاً: الحمد لله الذى أظهر الحق وأهله ونصر أمير المؤمنين يزيد وحزبه وقتل الكذاب ابن الكذاب الحسين بن على وشيعته . . (٥٧)
ويحاول مؤرخو وفقهاء البلاط الاموى أن يدافعوا عن يزيد وتبرأته من تهمة سفك دم الحسين مستغفلين عقل الأمة بروايات واهية لا يسترىح لها عقل ولا تطمئن لها نفس . .

يروى أن يزيد حين رأى رؤوس الحسين ورفاقه بكى وقال: كنت أرضى من طاعتكم بدون قتل الحسين لعن الله ابن سمية أما والله لو أنى صاحبه لعفوت عنه . . (٥٨)

(٥٧) انظر الطبرى والكامل والبداية والنهاية . .

(٥٨) انظر الطبرى ج٤/ ٣٥٢ . والكامل ج٢/ ٢٩٨ .

ورغم ذلك لم تثبت لنا الروايات التي جاءت عن طريق مؤرخي البلاط أن يزيد أنزل أية صورة من صور العقاب بابن سمية (ابن زياد) بل لم يعاتبه على هذا الفعل من الاصل . .

وهذا الأمر ان دل على شيء فإنما يدل على تواطئ يزيد وموافقة بل وتحريضه على قتل الحسين وأهل بيته . وهذا هو السلوك الذي يتلائم معه ومع شخصيته .

وهذا هو الموقف الذي يتبناه حكام بني أمية في مواجهة آل البيت . .

ولقد قالها عبد الملك بن مروان حين ارتقى منبر الرسول ﷺ في المدينة عام ٥٧هـ: أنى لن أداوى امراض هذه الأمة بغير السيف . والله لا يأمرنى أحد بعد مقامى هذا بتقوى الله إلا ضربت عنقه . (٥٩)

(٥٩) انظر الكامل ج ٤ . والمراجع التاريخية الأخرى . .

وكائز الاسلام النبوي

- القرآن ..
- آل البيت ..

أوضح الرسول ﷺ مرتكزات الإسلام النبوى فى كثير من وصاياه وتوجيهاته للأمة غير أن سيادة الاسلام القبلى بعد وفاته ثم الاسلام الاموى بعد ذلك قد أديا الى التعتم على هذه المرتكزات وتضليل المسلمين عنها كوسيلة لضرب الاسلام النبوى ومحوه من واقعهم . .

فهذه الروايات التى جاءت على لسان الرسول ﷺ فى الامام على إنما تؤكد للأمة ان الامام على هو مرتكز الاسلام من بعده . .

وهذه الروايات التى ذكرها الرسول ﷺ فى شيعة على من صحابته إنما تؤكد أن هؤلاء الصحابة هم ركيزة الامام وركيزة هذا الاسلام وأنصاره . .

كذلك الروايات الواردة فى القرآن الذى ورثه الرسول للأمة إنما تؤكد أن هذا القرآن هو الركيزة الاساسية لهذا الاسلام . .

ولقد عمد أنصار الخط الاموى الى تشويه القرآن والامام على وآل البيت وشيعتهم من الصحابة والتابعين واختراع بدائل تحل محلهم . .

فبدلاً من القرآن الذى ورثه الرسول ﷺ اعتمدوا مصحف عثمان . .

وبدلاً من الامام وآل البيت اعتمدوا عائشة ومعاوية وابن عمر وأبو هريرة وابن العاص وغيرهم .

وفى مواجهة الروايات الواردة فى الامام وآل البيت وشيعتهم اخترعوا روايات مناقضة لها تبارك خطهم وتضفى المناقب عليهم . .

إن الاسلام النبوى يرتكز على ركيزتين أساسيتين هما:

- القرآن . .

- آل البيت . .

- القرآن

لقد أوصى الرسول ﷺ الأمة بالقرآن وحث عليه فى روايات ومواضع كثيرة كانت آخرها حجة الوداع حيث أوصى الأمة بضرورة التمسك بالكتاب والعترة آل البيت . .

يروى البخارى عن طلحة قال سألت عبدالله بن أبى أوفى أوصى النبي ﷺ ؟ فقال : لا . فقال : كيف كتب على الناس الوصية . أمروا بها ولم يوص ؟ قال : أوصى بكتاب الله . . (١)

ويروى : عن الرسول الله ﷺ قوله : خيركم من تعلم القرآن وعلمه . . (٢)

ويروى : إن أفضلكم من تعلم القرآن وعلمه . . (٣)

ويروى : تعاهدوا القرآن . فو الذى نفسى بيده لهو أشد تفصيًّا من الإبل فى عقلها . . (٤)

ويروى : اقرءوا القرآن ما أثقلت عليه قلوبكم . . (٥)

ويروى مسلم عن الرسول قوله فى خطبة الوداع : . . كتاب الله فيه الهدى والنور فخذوا بكتاب الله واستمسكوا به فحث على كتاب الله ورغب فيه . . (٦)

ومثل هذه الروايات إنما تشير الى أن القرآن كان موجوداً على عهد الرسول ﷺ وكان الصحابة يتناولونه من الرسول . وقد برز من بينهم من هو ماهر فيه ملتزم به يحفظه عن ظهر قلب . وعلى رأس هؤلاء كان الامام على وابن مسعود وابى ابن كعب ومعاذ بن جبل . .

روى البخارى عن الرسول ﷺ : خذوا القرآن من أربعة : من عبدالله بن مسعود وسالم ومعاذ وابى بن كعب . .

(١) انظر البخاري . كتاب فضائل القرآن . باب ١٨ .

(٢) المرجع السابق باب ٢١ . .

(٣) المرجع السابق . .

(٤) المرجع السابق باب ٢٣ . .

(٥) المرجع السابق باب ٣٧ . .

(٦) انظر مسلم . كتاب فضائل الصحابة . باب من فضائل على . .

ويبدو أن أنصار الخط الأموي لم تعجبهم هذه الرواية على الرغم من عدم وجود على فيها لكون الأربعة من أنصار الامام ومن المناهضين لهم فاختراعوا رواية أخرى تناقضها فيها ثلاثة آخرين ..

يروى البخاري عن أنس قال: مات الرسول ولم يجمع القرآن غير أربعة: ابو الدرداء ومعاذ بن جبل وزيد بن ثابت وابو زيد. (٨).

ويروى عن ابن مسعود قوله: والله الذي لا إله غيره ما انزلت سورة من كتاب الله إلا أنا أعلم أين نزلت ولا انزلت آية من كتاب الله إلا أنا أعلم فيمن أنزلت. (٩).

إلا أن أبا بكر حين قام بجمع القرآن لم يستعن إلا بزيد بن ثابت وحده. وعثمان حين ألزم الأمة بمصحف واحد اختار مصحف حفصة الذي كان قد جمعه ابو بكر ولم يختار مصحف الامام علي او ابن مسعود أو ابي بن كعب او ابن عباس ولم يستعن بأى من هؤلاء لا فى عهد ابي بكر ولا فى عهد عثمان حتى أنه كان هناك مصحف لدى عائشة أيضاً لم يستعن به. (١٠).

ان هذا القرآن الذى تركه الرسول ﷺ وتلقاه منه الامام علي وابن مسعود وابن عباس وابي وغيرهم هو ركيزة الاسلام النبوى التى حض عليها ووصى بها. وان ماورثه الامام عن النبي من تفسيرات حوله وورثها عنه شيعته هى الدافع الفعلى الذى دفع انصار الاسلام القبلى ومن بعدهم انصار الاسلام الاموى الى ضرب هذا القرآن واستبداله بقرآن آخر لا يحوى هذه التفسيرات وليس مرتباً على الترتيب النبوى. (١١).

(٧) انظر البخاري. كتاب فضائل القرآن. باب ٨ ..

(٨) المرجع السابق. وأنس الراوى من أنصار معاوية والخط الأموي ..

(٩) المرجع السابق. ويلاحظ ان هذه الرواية جاءت على لسان الامام على بنفس النص. انظر طبقات ابن سعد ج ٢/ ٣٣٨ ..

(١٠) انظر البخاري. وكتب تاريخ القرآن. وفصل القرآن في: كتابنا الخدعة ..

(١١) انظر المراجع السابقة. والاتقان في علوم القرآن للسيوطي ..

وقوله تعالى للرسول ﷺ: (إن علينا جمعه وقرآنه فإذا قرأناه فاتبع قرآنه ثم إن علينا بيانه)^(١٢) يحوى الدليل القاطع على أن القرآن كان مجموعاً فى عهد الرسول وإن الرسول تسلقى بيانه من جبريل والسؤال الذى يطرح نفسه هنا: أين بيان القرآن. ولماذا لم يظهر فى عملية الجمع. ؟.

ان الإجابة على هذا السؤال تكشف لنا حقيقة المؤامرة التى نسجت خيوطها بعد وفاة الرسول فالقرآن النبوى بيانه لا يستماشى مع الحظ القبلى والاموى من بعده. فمن ثم كانت الحاجة الى تجريد القرآن من هذا البيان حتى يمكن أن يستماشى مع الاتجاه السائد. .

-آل البيت

أوصى الرسول ﷺ بآل البيت فى روايات كثيرة وفى حجة الوداع حين قال: أذكركم الله فى أهل بيتى. أذكركم الله فى أهل بيتى. أذكركم الله فى أهل بيتى.^(١٣) وقال: انى تارك فيكم ثقلين كتاب الله وأهل بيتى.^(١٤)

ويروى مسلم أنه لما نزلت هذه الآية: ﴿فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ﴾ دعا رسول الله ﷺ علياً وفاطمة وحسناً وحسيناً فقال: اللهم هؤلاء أهلى.^(١٥)

ويروى: خرج النبي ﷺ غداة وعليه مرط مرحل من شعر أسود فجاء الحسن بن على فأدخله ثم جاء الحسين فأدخله ثم جاءت فاطمة فأدخلها ثم جاء على فأدخله. ثم قال إنما يريد الله أن يذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً.^(١٦)

(١٢) سورة القیامة وانظر الخدعة فصل القرآن. . .

(١٣) مسلم. كتاب فضائل الصحابة. باب من فضائل على. . .

(١٤) المرجع السابق. . .

(١٥) المرجع السابق. وهى تسمى آية المباهلة ، انظر كسب التفسير سورة آل عمران آية رقم ٦١ الترمذی ج٢ ومسنند احمد ج١ والحاكم ج٣ والبيهقي ج٧ وانظر المراجع السابقة. . .

(١٦) المرجع السابق. باب فضائل أهل بيت النبى. . .

إن ربط الرسول ﷺ القرآن بأهل البيت يعنى تلازمهما . كما يعنى أن فهم القرآن والالتزام به لن يتم إلا عن طريقهم . وفى هذا إشارة الى أن الرسول ورثهم بيان القرآن وتفسيره الذى أخذه عن جبريل .

من هنا كانت الحرب الضروس من قبل الامويين على آل البيت بداية بالامام على ونهاية بالامام الحسين تلك الحرب التى انتهت بقتل الأئمة الثلاثة وتصفية أنصارهم وشيعتهم . .

ثم اكمل العباسيون الحرب من بعدهم فقتلوا بقية أئمة آل البيت وبسطوا ونكلوا بأتباعهم . (١٧) .

هذه الحرب كانت فى حقيقتها بين إسلاميين متناقضين بقاء أى منهما لا بد وأن يكون على حساب الآخر . فمن ثم لا مجال للقاء بينهما . ومادامت السلطة والسيادة قد تملكها أعداء آل البيت فلا بد لهم أن يبطشوا بهم لكونهم ممثلو الاسلام النبوى والناطقون بلسانه ذلك الاسلام الذى يشكل الخطر الاكبر على الاسلام الذى يرفعون رايته والذى يرتبط به وجودهم ومستقبلهم . .

ولقد ارتبطت الجماهير المسلمة على الدوام بآل البيت على الرغم من إرهاب الحكام وتعظيمهم عليهم وذلك لمكانة آل البيت فى قلوب المسلمين تلك المكانة المستمدة من النصوص الشرعية التى وردت فيهم والتى لم يستطع الحكام بإعلامهم ويطشهم أن يطمسوها . (١٨) .

(١٧) عاصر العباسيون كل من الامام جعفر الصادق والامام موسى الكاظم والامام على الرضا وحتى الامام الحادى عشر ثم ظهر المهدي فى عصرهم واختفى . . وجميع هؤلاء الأئمة قد قتلوا على يد حكام بني العباس . ويذكر ان العباسيين استثمروا دعوة آل البيت والاسلام النبوى فى ثورتهم ضد الامويين ولولا تسترهم بالاسلام النبوى وخط ال البيت ما أمكن لهم النجاح . .

(١٨) انظر سيرة آل البيت فى الكتب التالية : حياة أئمة آل البيت وهى سلسلة فى الأئمة الاثنى عشر لهاشم معروف الحسنى ط بيروت . وقادتنا كيف نعرفهم للميلانى ط بيروت . وأعيان الشيعة لمحسن الامين ط بيروت . وانظر خصائص الامام على لسنائى ونور الابصار فى مناقب آل البيت المختار للشيلنجي ط بيروت والقاهرة . وانظر لنا حركة آل البيت ط بيروت . وهذه الكتب على كثرتها انما تدل على مكانة آل البيت الخاصة والتميزة التى وضعهم فيها الشرع . .

واستمرار وجود خط آل البيت على مر الزمان على الرغم من كيد ومؤامرات ويطش الحكام إنما يدل على أن هذا الخط هو التعبير الحق عن الاسلام . كما أن استمرار ارتباط الجماهير المسلمة به هو البرهان الساطع على ذلك . فلو كان هذا الخط مجرد طرح عادي لكان قد قدر له أن يندثر كما اندثرت مذاهب و فرق وأصبحت في ذمة التاريخ . لكن بقاء هذا الخط هو تأكيد على أن الاسلام النبوي باق حتى تقوم الساعة ليكون حجة على المارقين والمخالفين . .

وآل البيت هم الأئمة الاثنى عشر الذين بشر بهم الرسول ﷺ في أحاديثه المنتشرة في كتب القوم والتي اضطروا في مواجهتها إلى تأويلها وصرفها عن آل البيت خدمة للحكام . .

يروى مسلم عن الرسول ﷺ قوله : ان هذا الامر - الدين - لا ينقضى حتى يمض فيهم اثنا عشر خليفة . (١٩) .

ويروى أيضاً : لا يزال أمر الناس ماضياً ما وليهم اثنا عشر رجلاً . (٢٠) .

ويروى : لا يزال الاسلام عزيزاً الى اثني عشر خليفة . (٢١) .

يروى : لا يزال هذا الدين عزيزاً منيعاً الى اثني عشر خليفة . (٢٢) .

وجميع هذه الروايات تنتهي بقول الراوى : ثم تكلم بشئ - أى الرسول - لم افهمه . أو تكلم بكلمة خفيت على . . . ثم يفسر الراوى هذا الكلام على لسان الرسول بقوله : كلهم من قريش (٢٣) .

(١٩) انظر مسلم . كتاب الامارة . .

(٢٠) المرجع السابق . .

(٢١) المرجع السابق . .

(٢٢) المرجع السابق . .

(٢٣) المرجع السابق . . وانظر شرح مسلم للنووى وفتح البارى شرح البخارى ج ١٣ / ٢١١ وما بعدها . .

والسؤال الذى يطرح نفسه هنا هو: هل ما قاله الرسول خفية كلهم من قريش حقاً؟

وما هو مبرر إخفاء الرسول لهذه الكلمة . . ؟

وهل يجوز للرسول أن يخفى حكماً عن المسلمين . . ؟

اننا امام هذه الروايات بين أمرين:

اما أن يكون الرسول ﷺ قد قال شيئاً أخفاه الراوى وأبدله بكلمة كلهم من قريش . . واما أن يكون قد قال كلهم من قريش وفى هذه الحالة ليس هناك مبرر لإخفائها لكونها لا تصطدم بالخط السائد . .

ولو كان الرسول قد قال: كلهم من آل البيت لكان من الممكن أن يكون مبرر الإخفاء مقبولاً لسكون الامام على رأس آل البيت وامامهم والقوم يسمعون الى عزلهم عن المسلمين . لكن إن يكون المقصود بالإخفاء قريش فهو الأمر الغير مقبول عقلاً . .

لقد أخضع هذا النص للسياسة كما أخضعت نصوص كثيرة على شاكلته وما يؤكد ذلك هو اضافة فقهاء القوم من شروح لهذا النص تهدف الى تطويله للخط الاموى . .

ويجمع فقهاء القوم على أن المقصود بالائمة الاثنى عشر الذين أشار إليهم الرسول ﷺ هم ابو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم على ثم معاوية ثم يزيد بن معاوية ثم عبد الملك بن مروان ثم اولادة الاربعة: الوليد وسلميان ويزيد وهشام ثم عمر بن العزيز . (٢٤)

ويبرر الفقهاء هذا لتفسير بأن الأمة اجتمعت على هؤلاء واختلفت فيما سواهم والمراد بالاجتماع انقيادهم لبيعتهم فمن بعدهم انتشرت الفتن وتغيرت الأحوال . (٢٥)

(٢٤) انظر شرح العقيدة الطحاوية وكتب العقائد . وانظر لنا عقائد السنة وعقائد الشيعة . . وانظر فتح البارى ج١٣/ باب الاستحلاف . .

(٢٥) انظر المرجع السابق . .

إلا أن الفقهاء فاتهم أن الامام على لم تجتمع عليه الأمة ومن ثم يجب حذفه من الاثنى عشر كما حذف سواء بحجة عدم الاجتماع عليه. (٢٦).

ان القوم يستخبطون في مواجهة هذا النص تخبطاً لحدود له وهم عاجزون عجزاً واضحاً عن تحديد الأئمة الاثنى عشر الذين قصدهم الرسول وربط عزة الاسلام بهم. (٢٧).

يروى ابن حجر عن أحد الفقهاء قوله: لم ألق أحداً يقطع في هذا الحديث- أى رواية الاثنى عشر- بشئ معين. (٢٨).

وهذا التخبط بين الفقهاء في تحديد شخصية الأئمة الاثنى عشر إنما يعود الى حصر مصدر التلقى في محيط الاسلام الاموى. وبالطبع لن يجسدوا بين نصوص هذا الاسلام ومفاهيمه ما يهديهم إلى حقيقة مراد الرسول ومعرفة الأئمة الاثنى عشر الذين قصدهم وأشار إليهم..

لو أطلع هؤلاء الفقهاء على خط آل البيت وتعرفوا على الاسلام النبوى وكسروا حواجز السياسة لأمكن لهم تحديد هوية الأئمة الاثنى عشر..

إن ربط مستقبل الاسلام بالحكام لا يمكن أن يكون مقصد الرسول ﷺ فهؤلاء الحكام لاتنبأ سيرتهم بتقوى أو ورع أو دين يمكن ان يربط مستقبل الاسلام بهم. وان ربط الفقهاء قضية الاثنى عشر بالحكام إنما يرهن على خضوعهم للسياسة وتطويعهم النصوص لأهدافها..

والاسلام النبوى يحدد لنا الأئمة الاثنى عشر في الشخصيات التالية :

(٢٦) المرجع السابق..

(٢٧) المرجع السابق. ولزيد من المعرفة حول تخبط القوم فى شرح حديث الاثنى عشر انظر مقدمة كتاب تاريخ الخلفاء للسيوطى. وكشف المشكل لابن الجوزى..

(٢٨) انظر فتح البارى ج ١٣ / ٢١١. ويقول ابن الجوزى: قد أطلت البحث فى معنى هذا الحديث وتطلبت مظاهره وسالت عنه فلم أقع على المقصود به.. انظر كشف المشكل..

- الامام على بن ابي طالب . .
- الامام الحسن بن على . .
- الامام الحسين بن على . .
- الامام على بن الحسين . .
- الامام محمد بن على . .
- الامام جعفر بن محمد . .
- الامام موسى بن جعفر . .
- الامام علي بن موسى . .
- الامام محمد بن على . .
- الامام على بن محمد . .
- الامام الحسن بن على . .
- الامام المهدي المنتظر ابن الحسن . (٢٩).

وبتتبع سيرة هؤلاء الأئمة يتبين لنا أنهم ممثلي الاسلام النبوي والناطقين بلسانه على مر الزمان وأن سيرتهم هي سيرة الانبياء والصالحين وخلقهم هو خلق القرآن . إلا أن حكام الزمان تتبعوهم فقتلوهم ومحو سيرتهم وأسدلوا الستار عليهم وشاركهم الفقهاء هذه المؤامرة التي راح ضحيتها أجيال المسلمين الذين شبوا لا يعرفون شيئاً عن هؤلاء الأئمة الذين حجبت عنهم الاضواء وشوهت سيرتهم في كتب القوم وتم ضرب الروايات التي رووها عن الرسول ومحوها من كتب الاحاديث وتضخيم شخصيات معينة من الصحابة والتابعين بهدف التغطية عليهم (٣٠) .

(٢٩) انظر سيرة الأئمة الاثني عشر في كتاب أعيان الشيعة . وقادتنا كيف نعرفهم وكتب التاريخ الأخرى . .

(٣٠) انظر المراجع السابقة . وانظر لنا كتاب الخدمة . وكتاب حركة آل البيت . .

وكانت الاسلام الامواج

- مصحف عثمان..
- الصحابة..
- الروايات..

كانت صفين هي المنعطف التاريخي الذي ابثق منه الاسلام الاموي وساد واقع المسلمين. وكان ضرب خط الاسلام النبوي الذي رفع لواءه الامام على وتفوقه هو بداية غياب التصور الاسلامي الصحيح من هذا الواقع ..

ومنذ ذلك الحين بدأ معاوية وبنو أمية من بعده عملية تأسيس جديدة للإسلام معتمدين فيها على الخط القبلي ورموزه البارزة وعلى الرموز الأخرى التي تحالفت معهم ..

وأصبح هذا الاسلام هو الاسلام الشرعي الذي حاز على رضا الحكام على مر الزمان من بنو العباس وغيرهم فقد وجدوا فيه الحصانة والشرعية التي تؤهلهم لمواجهة الاسلام النبوي والخارجين عليهم.

أصبح الاسلام الاموي مباحاً وخط الامام على محظوراً ومجرماً يبطش باتباعه وينكل بهم ..

وأصبح الاسلام النبوي اسلام باطل يقود إلى النار ..

وأصبح الاسلام الاموي حق يقود إلى الجنة ..

ولقد عاش الاسلام الاموي في كنف الحكومات ورعايتها وحمايتها فتحققت له السيادة والبقاء ..

وضرب الاسلام النبوي واغتيل أئسته فاضطر إلى الاختفاء.

والسؤال الذي يطرح نفسه هنا: ماهي ركائز الاسلام الاموي .. ؟

والاجابة هي أن هذا الاسلام قد قام على ثلاثة ركائز أساسية:

الركيزة الاولى: مصحف عثمان

أحدث عثمان فتنة كبيرة بإحراقه المصاحف والزامه الأمة بمصحف محدد بهدف خدمة الخط السائد وضرب خط ال البيت والتعظيم على الاسلام النبوي. (١).

(١) انظر لنا الخدعة فصل القرآن. ولولا احراق عثمان للمصاحف ماقامت دولة بنو أمية ..

ولقد مهد عثمان بعمله هذا لبرور الاسلام الاموى ودعم أطروحته إذ أن المصاحف الأخرى كانت بين يدى صحابة من شيعة على المرتزمين بالاسلام النبوى . .

كان هناك مصحف ابن مسعود . .

ومصحف ابى بن كعب . .

ومصحف ابن عباس . .

ثم مصحف الامام على . .

وهؤلاء الاربعة تلقوا القرآن من الرسول ﷺ مباشرة فمن ثم هم قاوموا عثمان ورفضوا قراره هذا مما اضطره إلى البطش بالرافضين . .

ووجه الخلاف بين مصحف عثمان وبين مصحف الامام على ومصاحف الصحابة ينحصر فى أمرين:

-أنه مرتب ترتيباً خاصاً . .

-أنه مجرد من الحواشى والتفسيرات التى كانت بالمصاحف الأخرى . .

وبالنسبة لأمر الترتيب فقد اعتمد فيه عثمان على عدد من الصحابة الذين ليس لهم سابقة فى كتابة القرآن او حفظه . (٢)

ومن وجهة أخرى هو اعتمد مصحف حفصة من دون بقية المصاحف التى كانت موجودة . ومصحف حفصة هو المصحف الذى جمعه ابو بكر وعمر: فكانه بهذا لا يريد للمسلمين أن يخرجوا عن حدود القرآن الذى جمعه ابو بكر ولا يريد أن يلتزم المسلمون بمصحف الامام على او ابن مسعود أو ابى أو ابن عباس لأن هؤلاء من شيعة على ومصاحفهم لا تخدم الخط القبلى وخط بن امية الذى يقوم بالتمهيد له . (٣)

(٢) انظر كتب تاريخ القرآن . والبخارى كتاب فضل القرآن وفتح البارى ج١٣ . وكتابتنا الخدعة .

(٣) انظر المراجع السابقة .

ان عثمان بالزامة الامة بمصحف حفصه إنما يريد أن يلزمها بالخط القبلي وأن يقضى على أية بادرة تنحرف بالامة عن هذا الخط . .

ومادامت المصاحف كانت موجودة بين الصحابة فلم يكن هناك من دافع قوى يدفع بعثمان إلى فعله هذا سوى ضرب الاسلام النبوى ومحاصرة الامام على الذى بدأ نجمه فى البروز نتيجة لكثرة المظالم والانحرافات فى عهده . .

وإذا كانت مسألة القراءات هى الدافع لعمل عثمان هذا كما يصور المؤرخون وفقهاء القوم فقد كان ممن الممكن لعثمان أن يلزم الامة بقراءة واحدة دون أن يحرق المصاحف .^(٤)

لو كانت المسألة مسألة قراءات ما تصدى له الصحابة ولا اصطدم به ابن مسعود . . ومن المعروف تاريخياً أن مصحف الامام على كان مرتباً ترتيباً زمنياً ولاشك أن مثل هذا الترتيب من شأنه أن يسهم فى فهم مدلولات النص القرآنى .^(٥) وعندما تكون هناك آيات مدنية فى سورة مكية وآيات مكية فى سورة مدنية فإن هذا سوف يخلخل مضمون السورة .

والهدف من الترتيب العثمانى هو التمويه على نصوص القرآن الخاصة بآل البيت والتي ترمى الى معان محددة لاتخدم الخط السائد بوضعها فى وسط آيات تموه على معناها الحقيقى وتذهب بها مذهباً آخر . .

ومن أمثلة ذلك وضع قوله تعالى فى سورة الاحزاب: (إنما يريد الله ليذهب

(٤) أنظر المراجع السابقة ومقدمات كتب التفسير وليس المقصود بالقراءات هنا الاحرف السبعة وإنما قراءة الآيات بتفسيراتها التي أخذت عن الرسول ، مثل قراءة ابن عباس لقوله تعالى «فما استمتعتم به منهن - إلى أجل مسمى - فآتوهن أجورهن» سورة النساء . . وفقهاء القوم يهاجمون هذه القراءة ويعتبرونها شاذة سيرا مع الخط القبلي . . .

(٥) اصطدم ابن مسعود وهو من حملة القرآن بعثمان ورفض الاعتراف بمصحفه حتى مات . وهذا الموقف يشير إلى أن المسألة لم تكن مسألة قراءات . وإذا كان هذا موقف ابن مسعود وهو تلميذ الإمام على فكيف يكون موقف الإمام ؟ إن كتب التاريخ قد عثمت على هذا الموقف . وللمزيد من التفاصيل حول هذا الأمر أنظر المراجع السابقة . .

عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا) فى وسط آيات خاصة بنساء النبى حتى يتوطن فى ذهن المسلم أن نساء النبى ﷺ من أهل البيت وبالتالي يضيع المفهوم الحقيقى لأهل البيت والخاص بالامام على وفاطمة وذريتهما ويتشتت بين نساء النبى وذرية على . (٦) .

وبالنسبة للأمر الثانى فإن تجريد المصحف من المعانى والتفسيرات التى تلقاها الصحابة عن الرسول ﷺ يعنى حرمان المسلمين من الوسيلة الشرعية لفهم القرآن التى تحسم الخلاف الذى من الممكن أن يقع حول تفسيره . وقد وقع هذا الخلاف . .

ويعنى من جهة أخرى الحيلولة دون فهم القرآن على نهج النبى ﷺ ودفع المسلمين الى تلقى هذا الفهم من جهة محددة هى الجهة التى سوف يفرضها الحكم . .

ومن أمثلة ذلك ماكان فى مصحف ابن عباس فقد كان يقرأ قوله تعالى فى سورة النساء: (فما استمتعتم به منهن فاتوهن أجورهن) كان يقرأها: فما استمتعتم به منهن- الى أجل مسمى- فاتوهن أجورهن. (٧) .

ولاشك أن مصحف كهذا سوف يخدم خط بنى أمية ويسهم فى دعم نموذج الاسلام الذى فرضوه على الأمة . فهو مصحف قابل للتأويل ويمكن استثمار نصوصه بهذا الشكل لصالحهم . .

الركيزة الثانية: الصحابة

ولقد كانت العناصر التى تحالفت مع معاوية والتى امكن استقطابها من قبله بمثابة صمام أمن للخط الاموى وركيزة أساسية فى بناءه . .

(٦) انظر المراجع السابقة . وقد كان مصحف الإمام يبدأ بسورة العلق . . وانظر تفسير سورة الاحزاب فى كتب التفسير . وقد ذم القرآن نساء النبى فى سورة التحريم . انظر كتب التفسير . وهذا الذم فيه دلالة على انهن لسن المقصودات بالتطهير فى الآية . .

(٧) انظر مسلم كتاب فضائل الصحابة باب فضل آل البيت . وانظر لنا عقائد السنة وعقائد السنة .

ومن أبرز العناصر التي تحالفت مع معاوية وبنى أمية من بعده ودعمت الاسلام الاموى فى مواجهة الاسلام النبوى: عمرو بن العاص وعائشة والمغيرة بن شعبة وابو هريرة وابن عمر وسمرة بن جندب وانس بن مالك وريد بن أرقم والأشعث بن قيس وجريير بن عبدالله . وجميع هؤلاء من الصحابة الذين احتكوا برسول الله ﷺ واستثمرهم معاوية . .

والمتابع لسيرة هؤلاء فى كتب الرجال وكتب التاريخ يتبين له ان التزامهم بنهج الرسول كان ضعيفاً ومشبوهاً وقد وردت على لسان الرسول أحاديث كثيرة بدمهم وكذلك على لسان الامام على ولا ترى فى كتب السنن أية فضائل لهؤلاء من الممكن أن ترفع مكانتهم وتخرجهم من دائرة الشك^(٨) .

ويروى ان علياً كان يقنت فى صلاة الفجر وفى صلاة المغرب ويلعن معاوية وعمراً والمغيرة والوليد بن عقبة وأبا الأعور والضحاك بن قيس وبسر بن أرطاة وحبيب بن مسلمة وأبا موسى الأشعري ومروان بن الحكم وكان هؤلاء يفتنون عليه ويلعنونه .^(٩)

ويقول الامام على فى ابن العاص: انه ليقول فيكذب ويعد فيخلف . ويسأل فيخلف ويسأل فيبخل ويسخون العهد ويقطع الال- الرحم- انه لم يبايع معاوية حتى شرط ان يؤتية أنية ويرضخ له على ترك الدين رضية- ولاية مصر .^(١٠)

وقال فى مروان بن الحكم حين أسره يوم الجمل: . . لاجاجة لى فى بيعته إنها كف يهودية . لو بايعنى بكفه لغدر بسبته . أما إن له إمرة كلعقة الكلب أنفه وهو ابو الأكبش الاربعة وستلقى الأمة منه ومن ولده يوماً احمر: الوليد . سليمان . يزيد . هشام .^(١١)

(٨) انظر كتب تاريخ القرآن . .

(٩) انظر كتب التراجم . وانظر شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد

(١٠) شرح نهج البلاغة

(١١) نهج البلاغة حـ / خطبة رقم ٨٢ . .

الركيزة الثالثة: الروايات

ولم يكن وقوف هؤلاء الصحابة مع معاوية ومناصرتهم للخط الأموي يقف عند حد القتال معه ونصرته بالسيف والبيان. بل تجاوز هذا الحد إلى اختراع الروايات المنسوبة للرسول ﷺ والتي تدعّم معاوية وتشكك في الإمام علي وتضفي المشروعية على الاسلام الأموي.

وهذه الروايات انما تنقسم إلى قسمين:

الاول: روايات خاصة بضرب الاسلام النبوي والتشكيك في الإمام علي ..

الثاني: روايات خاصة بالمسلمين واخضاعهم للاسلام الأموي ..

ومنذ ذلك الحين انقسمت الروايات الواردة في كتب الاحاديث إلى قسمين:

* قسم من رواية انصار معاوية والاسلام الأموي ..

* وقسم من رواية انصار الإمام علي والاسلام النبوي ..

ولقد دعمت السياسية رواة القسم الاول وسلطت الاضواء على أحاديثهم المنسوبة للرسول والكتب التي تحويها في الوقت الذي قامت بالتعتيم على رواة القسم الثاني والتشكيك في رواياتهم والكتب التي تحويها ..

ومن هنا قدم البخاري على غيره من الكتب لكونه يحوى روايات أنصار الاسلام الأموي ولايحوى شيئاً من الروايات التي تدعّم الاسلام النبوي ..

والروايات الخاصة بضرب الاسلام النبوي اكثر من أن تحصى وهي روايات تقود إلى التشكيك في الإمام علي ويبدو ان القوم لم يكتفوا بهذا فاخترعوا روايات خاصة بالإمام لتهمز مكانته وقدره في نفوس المسلمين ..

ومن هذه الروايات القول المنسوب لرسول ﷺ : الناس تبع لقريش . ولا يزال هذا الأمر -الحكم- في قريش ما بقى منهم اثنان. (١٢).

(١٢) انظر البخاري ومسلم وكتب السنن .

والقول الآخر: تركت فيكم ما ان تمسكتم به لن تفسدوا بعدى ابداً : كتاب الله وسنتي (١٣).

وحديث شهادة الرسول ﷺ لابي بكر وعمر وعثمان بدخول الجنة. (١٤).

وحديث : عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى عضوا عليها بالنواجذ. (١٥).

وحديث اثبت أحد فإن عليك نبى وصديق وشهيدان أى ابو بكر وعمر وعثمان. (١٦).

وحديث خصومه على وعم النبى العباس بسبب المال وسبب بعضهما البعض. (١٧).

وحديث خطبة الامام على ابنة ابي جهل على فاطمة الزهراء وغضب الرسول لذلك. (١٨).

وحديث افضل الرجال ابو بكر ثم عمر. ثم عثمان. (١٩).

ومثل هذه الروايات اثنا تهدف الى دعم الاسلام القبلى ورموزه التى تشكل من جانب آخر دعماً للاسلام الاموى الذى ارتكز عليه ونبع منه . وهى من جهة أخرى تشكل طعنًا فى الاسلام النبوى الذى رفع رايته الامام وتشكل أيضاً طعنًا شخصياً له بتشويه صورته وتقديم الآخرين عليه . .

(١٣) مسلم كتاب الإمارة وانظر موطأ مالك والحاكم . .

(١٤) رواه مالك في الموطأ والحاكم في مستدركه . .

(١٥) البخاري ومسلم كتاب فضائل الصحابة . . باب فضل ابي بكر وعمر وعثمان . .

(١٦) انظر مستدرك الحاكم . .

(١٧) البخاري ومسلم كتاب فضائل الصحابة . .

(١٨) انظر البخاري . كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة باب/ ٥ . .

(١٩) البخاري . كتاب النكاح . .

أما الروايات الخاصة بالمسلمين والتي تهدف الى اخضاعهم لخط بنى أمية فهي اكثر من أن تحصى :

يروى ان الرسول ﷺ قال : من يطع الأمير فقد أطاعنى ومن يعص الأمير فقد عصانى . (٢٠) .

ويروى : السمع والطاعة فى عسرك ويسرك ومنشطك ومكرهك وأثرة عليك . (٢١) .

ويروى : على المرء المسلم السمع والطاعة فيما أحب وكره . (٢٢) .

ويروى : اسمعوا واطيعوا فإنما عليهم ما حملوا وعليكم ما حملتم . (٢٣) .

يروى : تسمع وتطيع للأمير وأن جلد ظهرك وأخذ مالك فاسمع وأطع . (٢٤) .

ويروى على لسان معاوية أنه سمع الرسول ﷺ يقول : لاتزال طائفة من امتى قائمة بأمر الله لا يضرهم من خذلهم او خالفهم حتى يأتى أمر الله وهم ظاهرون على الناس . (٢٥) .

ويروى : من خرج من الطاعة وفارق الجماعة ثم مات ميتة جاهلية . (٢٦) .

ويروى : من رأى من أميره شيئاً يكرهه فليصبر فإنه من فارق الجماعة شبراً فمات فميتته جاهلية . (٢٧) .

(٢٠) البخاري . كتاب فضائل الصحابة . ويروى البخاري على لسان علي أنه أقر بتقديم أبي بكر وعمر وعثمان عليه . انظر باب فضل أبي بكر . .

(٢١) مسلم كتاب الإمارة وانظر البخاري . .

(٢٢) المرجع السابق

(٢٣) مسلم كتاب الإمارة . .

(٢٤) المرجع السابق . .

(٢٥) المرجع السابق . .

(٢٦) المرجع السابق . وقد روى هذا الحديث عدة رجال من أنصار معاوية مثل جابر بن سمرة . وابن عمر . والمغيرة بن شعبة . ومروان الفزاري انظر باب لا تزال طائفة من امتى ظاهرين على الحق .

(٢٧) المرجع السابق . .

ويروي: من أراد ان يفرق أمر هذه الأمة وهي جميع فاضربوه بالسيف كائناً من كان . . (٢٨).

ويروي: من اتاكم وأمركم جميع على رجل واحد يريد أن يشق عصاكم أو يفرق جماعتكم فاقتلوه . . (٢٩).

وهناك روايات توجب عدم قتال الحكام والخروج عليهم ما أقاموا الصلاة . . (٣٠).

ومن الواضح أن هذه الروايات من اختراع السياسة وليس من المعقول أن يحض الرسول على دعم المنكر والظلم وطاعة الحكام الفجرة الذين يسلبون الناس أموالهم ويعذبونهم . وهل جاء الاسلام ليقر الظلم والفساد . ؟

وإذا كان الحاكم يسلب الأموال ويجلد الظهور فهو بهذا يكون طاغية أو قاطع طريق وهل مهمة الحكام إلا حفظ الأمن والحقوق والعدل بين الناس ودفع المظالم عنهم . ؟

ان مثل هذه الروايات إنما تعكس الوجه الحقيقي للاسلام الأموي الذي ساد الأمة حتى يومنا هذا . فهو إسلام استسلامي مدهن للحكام يبرر الظلم والفساد . .

وهو إسلام ينصر الحكام على الشعوب وينصر الأغنياء على الفقراء . .

وهو إسلام يضحخ الفروع على حساب الأصول . .

وهو إسلام يزرع بذور الشقاق والانقسام في الأمة . .

وهو إسلام يهين الرسول وآل البيت . . (٣١).

(٢٨) المرجع السابق . .

(٢٩) المرجع السابق . .

(٣٠) المرجع السابق . وما أسهل إقامة الصلاة على الحكام ما دامت سوف تكسبهم طاعة الجماهير وانقيادها لسياساتهم . .

(٣١) انظر لنا كتاب الخدعة . فصل الرسول والنساء . وانظر عقائد الشيعة وعقائد السنة باب الزجالة . .

هذه هي صورة الاسلام الاموي وأهم معالنه وهي على ما يبدو تتناقض تماماً مع صورة الاسلام النبوي الذي رفع رايته الامام علي الذي يرتبط بالجماهير ويتصدى للسلحكام وينصر الفقراء والمحرومين ويوحد صفوف الأمة ويركز على الجوهر والاصول ويكرم الرسول ويضعه في مكانته الشرعية كما يضع آل البيت في مكانتهم.

إنعكسات الإسلام الأموي

- الدولة الإسلامية ..
- الفكر الإسلامي ..
- التيارات الإسلامية ..

أربعة خطوط برزت بعد وفاة الرسول (ﷺ)
خط آل البيت بقيادة الإمام على وهو يمثل الإسلام النبوي ..
وخط ابو بكر وعمر وهو يمثل الإسلام القبلي ..
وخط عثمان ومعاوية وهو يمثل الإسلام الأموي ..
وخط الخوارج وهو يمثل الإسلام القشري ..
وقد انتهى الإسلام القبلي بمصرع عمر وبقيت في الساحة الخطوط الثلاثة
الأخرى ..

بقى خط آل البيت في أبناء الإمام على من بعده ثم في شيعتهم من بعدهم ..
وبقى الإسلام الأموي في كنف الحكومات حتى يومنا هذا ..
وبقى الإسلام القشري منبوذاً ومحاصراً حتى تبنته الحركة الوهابية وقامت بنشره
الدولة السعودية بين صفوف المسلمين والتيارات الإسلامية المختلفة في كل مكان ..
ولقد تغلغل الإسلام الأموي في الفكر الإسلامي على مر الزمان حتى صبغه
بصبغته ثم جاء الإسلام القشري ليلقى بظلاله على هذا الفكر مع الحقبة النفطية
المعاصرة بينما قدر للإسلام النبوي أن يظل محصوراً في فئة قليلة مستضعفة هي
فئة الشيعة. ويظل بعيداً عن الأضواء محارباً من الحكومات حتى قبض الله له دولا
رفعت رايته وقوت شوكته في عدة بقاع ولفترة من الزمن.

ومن أشهر هذه الدول الدولة الفاطمية في مصر. والدولة الصفوية في إيران.
إلا أن البروز المعاصر للإسلام النبوي على يد الثورة الإسلامية في إيران يعد
أكثر الصور فاعلية وتأثيراً في التاريخ الإسلامي إذ بعثت الروح في هذا الإسلام
بعد أن طمرته السياسة قروناً طويلة ..

من هنا فنحن اليوم نعاصر ثلاث صور للإسلام:
الأول: الإسلام الحكومي الذي تفرخ من الإسلام الأموي ..

الثاني: الإسلام السعودي الذى تفرخ من إسلام الخوارج ..
الثالث: الإسلام الشيعى الذى يعبر عن الإسلام النبوي ..
وسوف نعرض فى هذا الباب انعكاسات هذه الصور الثلاث على القضايا التالية:

- الدولة الإسلامية ..
- الفكر الإسلامى ..
- التيارات الإسلامية ..

الدولة الإسلامية

أقام الأمويون نظاماً ملكياً هو الأول من نوعه فى الإسلام وسارت الحكومات التى جاءت من بعدهم على هذا النهج . وسائر الفكر الإسلامى هذا الوضع وبنى نظرية الدولة الإسلامية على أساسه ..
ولقد كانت أهم ملامح نظام الحكم الإسلامى على مر التاريخ تنحصر فيما يلي :

- * الاستبداد ..
- * البذخ ..
- * الملكية ..
- * افتقار حرية الرأي واحترام الانسان ..

ولم يحدث فى تاريخ الفكر الإسلامى أن اصطدم الفقهاء بهذه القواعد بل عايشوها وتفاعلوا معها تماماً كما يتعايش فقهاء اليوم مع الحكومات المعاصرة . فقد كان الحاكم هو الذى يعين القضاة ويتدخل فى الأحكام وهو الذى يعين الخليفة من بعده وهو صاحب رأى الأوحى فى البلاد ويعيش حياة مترفة على حساب المسلمين الكادحين المطحونين ..

وما يأسف له المرء أن هذه الصورة المنحرفة للحكم الإسلامى باركها الفقهاء

ودعموها ونسجوا من حولها الروايات والفتاوى التى تبرر هذه الصورة وتدفع بالمسلمين إلى التعاطف معها . (١)

فهم قد دافعوا عن انحرافات عثمان وبرروها .

ودافعوا عن بنى أمية وبنى العباسي . .

ثم عن الأيوبيين والمماليك والعثمانيين . .

ثم ها هم سيكون اليوم على دولة الخلافة العثمانية ويحلمون بعودة حكم الخلفاء . ناسين أو متناسين الجرائم والانتهاكات والدماء التى أراقها الخلفاء طوال فترات التاريخ الإسلامى من أجل تثبيت عروشهم . .

ان هؤلاء الفقهاء لا تعنيهم ممارسات الحكام ومواقفهم لكونها لا تمس الدين ولا تصطدم بهم فما دامت لا تمس الدين ولا تصطدم بهم فهى إذن فى صالح المسلمين . .

وكيف للحكام أن يمسوا الدين وهو ركيزتهم الأساسية ووسيلة تأمين وجودهم ومستقبلهم؟

وكيف لهم أن يصطدموا بالفقهاء وهم حلفائهم وآداتهم فى تطويع المسلمين وتحذيرهم . . ؟

(١) تكتظ كتب السنن بالكثير من الروايات التى تدعم الحكام وتباركهم وتسفرض على المسلمين طاعتهم والاستسلام لهم . ومن هذه الروايات المنسوبة للرسول (ﷺ) : اسمعوا وأطيعوا . للحكام . فأنصا عليهم ما حملوا وعليكم ما حملتم . . تسمع وتطيع للأمير وإن ضرب ظهرك وأخذ مالك فاسمع وأطع . . من رأى من أميره شيئا يكرهه فليصبر فإنه من فارق الجماعة شبرا فمات فمات جاهلية . . من خلع يدا من طاعة لقى الله يوم القيام لا حجة له ومن مات وليس فى عنقه بيعة . للحكام . مات ميتة جاهلية . . من أتاكم وأمركم جميع على رجل واحد يريد أن يشق عصاكم أو يفرق جماعتكم فاقتلوه . . فمن أراد أن يفرق أمر هذه الأمة وهى جميع فاضربوه بالسيف كائناً من كان . . انظر مسلم كتاب الإمارة البخارى وكتب السنن الأخرى . .

ومثل هذه الروايات هى التى بنى على أساسها الفقهاء موقفهم وتصورهم حول الحكم والدولة وجعلوه من المفاهيم والعقائد الثابتة التى لا يجوز للمسلم أن يتجاوزها . انظر كتب العقائد وانظر لنا فساد عقائد أهل السنة . .

ومثل هذا الموقف إنما هو نابع من التصور الأحادي الذي يجعلهم يتصورون كل ما يخرج عن دائرتهم ودائرة إسلامهم هو الباطل والضلال المبين . فمن ثم يحق للحاكم أن يقتل وأن ينهب وأن ينتهك الحرمات ما دام كل ذلك يسجى فى دائرة المخالفين .

وإن أهم انعكاسات الخط الأموى على فكرة الدولة وشكلها ومقوماتها إنما يتمثل فى اعتماد الفقهاء لثلاثة صور لقيام الحكم فى الإسلام هى مستنبطه من واقع حكم الخلفاء الثلاثة أبوبكر وعمر وعثمان . .

الصورة الأولى: الشورى من خلال أهل الحل والعقد وهى مستنبطة من السقيفة ومن فعل أبى بكر وفعل عمر حين أوصى بالسة . .

الصورة الثانية: الوصية وهى مشتقة من فعل أبى بكر حين أوصى لعمر وقد مهدت هذه الفكرة لقيام الملكية فيما بعد . .

الصورة الثالثة: ولاية العهد وهى مستنبطة من سلوك معاوية وحكام بنى أمية وبنى العباس وقد أضفت هذه الصورة المشروعية على نظم الحكم الملكية التى قامت فى بلاد المسلمين طوال فترات التاريخ . .

يقول السقاضى أبو يعلى عن كيفية اختيار الحاكم: وهى فرض على الكفاية مخاطب بها طائفتان من الناس إحداهما: أهل الاجتهاد حتى يختاروا .

والثانية: من يوجد فيه شرائط الإمامة حتى ينتصب أحدهم الإمامة .

أما أهل الاختيار فيعتبر فيهم ثلاثة شروط أحدها:

العدالة . والثاني: العلم الذى يتوصل به إلى معرفة من يستحق الإمامة .

والثالث أن يكون من أهل الرأى والتدبير المؤدبين إلى اختيار من هو للإمامة أصلح . .

وأما أهل الإمامة فيعتبر فيهم أربع شروط . أحدها: أن يكون قرشياً من الصميم وقد روى أحمد: لا يكون من غير قرش خليفة .

الثاني: أن يكون على صفة من يصلح أن يكون قاضياً: من الحرية والبلوغ والعقل والعلم والعدالة .

الثالث: أن يكون قيساً بأمر الحرب والسياسة وإقامة الحدود لا تلحقه رافة في ذلك والذب عن الأمة.

الرابع: أن يكون من أفضلهم في العلم والدين. وقد روى عن أحمد الفاظ تقتضى إسقاط اعتبار العدالة والعلم والفضل. فقال: ومن غلبهم بالسيف - أى المسلمين وحاكمهم - حتى صار خليفة وسمى أمير المؤمنين لا يحل لأحد يؤمن بالله واليوم الآخر أن يبيت ولا يراه إماماً عليه برأ كان أو فاجراً فهو أمير المؤمنين. وروى عنه: فإن كان أميراً يعرف بشرب المسكر والغلول - أى سرقة الغنائم - يغزو معه وإنما ذاك له في نفسه.. (٢)

ويقول ابن تيمية عن أهل السنة والجماعة: يرون إقام الحج والجهاد والجمع والأعياد مع الأمراء أبراراً كانوا أو فجّاراً.. (٣)

ويقول البيجوري: ونصب إمام عادل واجب على الأمة عند عدم النص من الله أو رسوله على معين وعدم الاستخلاف من الإمام السابق بخلافه. ولا يتحقق إلا بشروط خمسة: الإسلام والبلوغ والعقل والحرية وعدم الفسق. ثم إن هذه الشروط إنما هي في الابتداء وحالة الاختيار وأما في الدوام فلا يشترط. ولو تغلب عليها - الإمامة - شخص قهراً انعقدت له وإن لم يكن أهلاً.. (٤)

ومن الواضح أن هذه الرؤى التي يجمع عليها فقهاء القوم إنما هي مشتقة من الواقع القبلى والواقع الأموي. وقد بنيت على أساس سلوك الخلفاء الثلاثة وسلوك معاوية ومن بعده من الخلفاء الذين اغتصبوا الحكم بالقوة وفرضوا أنفسهم على الأمة وإن لم تتوافر فيهم الشروط المطلوبة في الحاكم حتى ولو كانوا صبياناً أو عبيداً..

ولقد دفعت الأمة الثمن غالياً ولا زالت تدفع بسبب هذا الطرح السياسى الذى

(٢) انظر الأحكام السلطانية لأبى طى ط القاهرة.. والأحكام السلطانية للماوردي أيضاً..

(٣) انظر العقيدة الواسطية لابن تيمية ط القاهرة أو السعدية..

(٤) انظر شرح البيجوري على متن الجوهرة السمي تحفة المريد على جوهرة التوحيد ط القاهرة. وهو كتاب مقرر على طلبية المعاهد الأزهرية في مصر..

لا صلة له بالدين وإنما هو من نتاج واقع باركه فقهاء يسيرون فى ركاب الحكام واضفوا عليه المشروعية بروايات واجتهادات ألزمت بها الأمة بتوجيه الحكام . .

يقول مالك للمنصور العباسي: لو لم تكن أهلاً لما ولاك الله تعالى . . (٥)

ومثل هذا القول إنما يعكس فقه المتغلب الذى تبتاه القوم فى مواجهة حالات اغتصاب الحكم من قبل من هو على شاكلة المنصور . .

ويقول ابو يوسف: إن أمير المؤمنين - هارون - سألنى أن أضع له كتاباً جامعاً يعمل به فى جباية الأموال والعشور والصدقات والجوائى - الجماعات الجائلة غير المستقرة فى مكان محدد - وغير ذلك مما يجب عليه النظر فيه والعمل به . . (٦)

وقد حدد ابو يوسف واجبات الحاكم فيما يلي:

- إقامة حدود الله . .

- رد الحقوق لأصحابها . .

- إحياء سنة الحكام الصالحين . .

- منع الظلم والمساواة بين الناس فى تطبيق أحكام الشرع . .

- أمر الناس بما أمر الله ونهيهما عما نهى عنه . .

- لا يؤخذ من الرعية إلا بالحق ولا ينفق إلا بالحق . . (٧)

أما واجبات المسلمين تجاه الحاكم فقد حددها بما يلي:

- ألا يعصوه أو يقاتلوه . .

- ألا يسبوه أو يغشوه . .

(٥) انظر مناقب أبو حنيفة للكردي . وقد قام مالك بتأليف كتاب الموطأ بتكليف من المنصور . انظر مقدمة الموطأ ط القاهرة . .

(٦) انظر مقدمة كتاب الخراج لأبى يوسف . .

(٧) انظر المرجع السابق . .

- أن يصبروا عليه ويخلصوا النصيح له ..

- أن ينهوه عن المنكر ويعاونوه على الخير . (٨)

ان الشروط التي اشترطها الفقهاء في الحكم لم تتوافر في حاكم ممن ولى أمر المسلمين منذ وفاة الرسول (ﷺ) وحتى اليوم . كما أن الواجبات التي من المفروض أن يؤديها تجاه الأمة لم يلتزموا بشيء منها وضربوا بها عرض الحائط ولم يعترض الفقهاء على هذا الوضع بل عايشوه وطالبوا الأمة بالصبر عليه . (٩)

ان الفقهاء قد حددوا شكل الدولة الإسلامية ومقوماتها وصفات الحاكم من خلال سلوك ومواقف الخلفاء الثلاثة وبنى أمية وبنى العباس متسجينين الإمام على ومواقفه ونموذج دولته لكون طرحه ونموذجه يتناقض مع الطرح والنموذج السائد الذي يسرون في ركابه ..

لقد كانت تجربة الإمام على في الحكم هي التجربة التي تعكس صورة الدولة الإسلامية الحققة والتي قام الخط الأموي بالتعتيم عليها وتشويهها حتى لا تكتشف حقيقة الحكم الأموي وتناقضه مع الإسلام ..

والسؤال الذي يطرح نفسه هنا ما هي ملامح دولة الإمام علي .. ؟

إن الإمام على كان راهداً في الحكم كما كان راهداً في الدنيا . وما كان يهدف إليه هو أن تستقيم الأمة على نهج الإسلام النبوي وتسترشد بعلمه الذي ورثه عن الرسول (ﷺ) .

من هنا فحين طالبه الناس بالبيعة بعد مصرع عثمان قال : دعوني والتمسوا غيري .. واعلموا أنني إن أجبتكم ركبت بكم ما أعلم ولم أصغ إلى قول القائل وعتب العاتب .. وأنا لكم وزير خير لكم مني أميراً .. (١٠)

(٨) المرجع السابق .

(٩) انظر شرح مسلم للنووي كتاب الإمارة . وشرح البخاري لابن حجر كتاب الأحكام وكتاب الفتن . ج ١٣ وانظر كتب العقائد والفقه وهي تحوى شروحات وتبريرات واسعة لهؤلاء الفقهاء تجاه الحكم ومواقفهم وانحرافاتهم وانظر كتاب العواصم من القواصم . وكتابتنا فساد عقائد أهل السنة .

(١٠) انظر نهج البلاغة خطبة رقم ٢٥٩/٩ ..

ولقد حدد الإمام على نهجه فى الحكم فور تسلمه السلطة بقوله: لم تكن بيعتكم إياى فلتة . وليس أمرى وأمركم واحد . إنى أريدكم الله وأنتم تريدونى لأنفسكم . أيها الناس أعينونى على أنفسكم وأيم الله لأنصفن المظلوم من ظالمه . ولأقودن الظالم بخزائمه حتى أورده منهل الحق وإن كان كارها . . (١١)

ان الإمام يوضح من خلال كلمته عدة حقائق وإشارات هامة حول صورة الحكم . فهو يوجه نقده لطريقة وصول ابى بكر للحكم مشيراً أن بيعته إنما تمت بإرادة المسلمين وحریتهم دون ضغوط كما حدث فى أمر السقيفة . ثم هو يعلنها ضراحة أنه سوف يضرب أصحاب المصالح والأهواء والقبليين الذين استثمروا الأوضاع السابقة لصالحهم وحققوا المكاسب على حساب المسلمين وبواسطة أنظمة الحكم السابقة . .

ولقد أوضح الإمام الرؤية للمسلمين كحاكم بقوله: لى يسرع أحد قبلى إلى دعوة حق وصلة رحم وعائدة كرم . فاسمعوا قولى وعوا منطقى عسى أن تروا هذا الأمر من بعد هذا اليوم تنتضى فيه السيوف وتخان فيه العهود حتى يكون بعضكم أئمة لأهل الضلالة وشيعة لأهل الجهالة . . (١٢)

والإمام بتوضيح هذه الرؤية للرعية إنما يضرب مثلاً رائعاً فى الأمانة والمصارحة لهم فى مواجهة الأحداث القادمة التى تهدد وحدة الأمة . .

والإمام يرفض اغتصاب السلطة والاستسلام للأمر الواقع بقوله: أيها الناس إن أحق الناس بهذا الأمر أقواهم عليه وأعلمهم بأمر الله فيه فإن شغب شاغب استعتب فلان أبى قوتل . ولعمرى لئن كانت الإمامة لا تنعقد حتى تحضرها عامة الناس فما إلى ذلك سبيل ولكن أهلها يحكمون على من غاب عنها ثم ليس للشاهد أن يرجع ولا للغائب أن يختار . . (١٣)

(١١) انظر المرجع السابق خطبة رقم ٣٣٩/١٣٤

(١٢) المرجع السابق خطبة رقم ٣٤٤/١٣٧

(١٣) المرجع السابق خطبة رقم ٤٠٨/١٧١

ويؤكد الإمام من خلال قوله هذا أيضاً رفضه لبسعة الحكام فى معزل عن الجماهير كما وقع مع الخلفاء الثلاثة من قبله وكما وقع للمسلمين من بعده . .

لقد رفع الإمام شعار العدل فى وجه الظالمين ومغتصبى حقوق المسلمين وفى وجه أقارب عثمان وقام بمصادره ممتلكاته وقطائعه التى ملكها بأموال المسلمين والتى وزعها على أقاربه وأعوانه . .

يقول الإمام عن عثمان وقطائعه : والله لو وجدته قد تزوج به النساء وملك به الإماء لرددته فإن فى العدل سعة ومن ضاق عليه العدل فالجور عليه أضيق . . (١٤)

وفى عهد الإمام على لمالك الأشتر حين وجهه إلى مصر ملامح نظرية الحكم الاسلامى على نهج النبوة وأسس دستور يحقق العدل والاستقرار والأمن والتقدم للأمة . .

يقول الامام لمالك بعد أن أمره بطاعة الله وتقواه : . . وأشعر قلبك الرحمة للرعية والمحبة لهم واللفظ بهم ولا تكون عليهم سبعا ضاريا تغتتم أكلهم . . أنصف الله وأنصف الناس من نفسك ومن خاصة أهلك ومن لك فيه هوى من رعيته فإنك إلاتفعل تظلم ومن ظلم عباد الله كان الله خصمه دون عباده . وليكن أحب الأمور إليك أوسطها فى الحق وأعمها فى العدل وأجمعها لرضا الرعية فإن سخط العامة يجحف برضا الخاصة وان سخط الخاصة يتغفر مع رضا العامة . وليكن أبعد رعيته منك وأشناهم عندك - أبغضهم - أطلبهم لعائب الناس . وان شر وزرائك من كان للأشرار قبلك وزيروا ومن شركهم فى الآثام فلا يكونون لك بطانة . والصدق بأهل الورع والصدق . ولا يكونون المحسن والمسيء عندك بمنزلة سواء . وأعلم أنه ليس شيء بأدعى إلى حسن ظن راع رعيته من إحسانه إليهم وتخفيفه المؤونات عليهم . ، ولا تنقض سنة صالحة عمل بها صدر هذه الأمة واجتمعت به الالفه وصلحت عليه الرعية . واكثر مدارس العلماء ومناقشة الحكماء فى تثبيت ما صلح عليه أمر بلادك . وأعلم ان الرعية طبقات لا يصلح بعضها إلا ببعض ولا غنى ببعضها عن بعض . ثم اختر للحكم بين الناس أفضل رعيته . ثم أكثر تعاهد قضائه

(١٤) المرجع السابق خطبة رقم ١١٨/١٥ . .

وأفسح له في البذل ما يزيل عنه وتقل معه حاجته إلى الناس . ثم انظر في أمور عمالك فاستعملهم اختباراً ولا تولهم محابة وأثرة . ثم اسبغ عليهم الأرزاق فإن ذلك قوة لهم على استصلاح أنفسهم وغنى لهم عن تناول ما تحت أيديهم . وتفقد أمر الخراج بما يصلح أهله . ثم استوص بالتجار وذوى الصناعات وأوص بهم خيراً . ثم الله . الله في الطبقة السفلى من الذين لا حيلة لهم من المساكين والمحتاجين وأهل البؤس والزمنى - المرضى وأصحاب العاهات - وتفقد أمور من لا يصل إليك منهم . وتعهد أهل اليتيم وذوى الرقة في السن ممن لا حيلة له ولا ينصب للمسألة نفسه . واجعل لذوى الحاجات منك قسماً تفرغ لهم فيه شخصك وتجلس لهم مجلساً عاماً . فلا تطولن احتجاجك عن رعيته فإن احتجاج الولاية عن الرعية شعبة من الضيق وقلة علم بالأمور . والزم الحق ممن لزمه من القريب والبعيد وكن في ذلك صابراً محتسباً . وإن ظننت الرعية بك حيفاً - ظلماً - فأصحر - أظهر - لهم بعذرِكَ وأعدل عنك ظنونهم بإصهاركَ . ولا ترفضن صلحاً دعاكَ إليه عدوك ولله فيه رضا . وإن عقدت بينك وبين عدوك عقدة أو ألبسته منك ذمة فحط عهدك بالوفاء وارع ذمتك بالأمانة . وإياك والدماء وسفكها بغير حلها . وإياك والاعجاب بنفسك والثقة بما يعجبك منها وحب الاطراء . وإياك والعجلة بالأمور قبل أوانها . (١٥) .

ولا شك أن هذه الأسس التي حوّاها عهد الإمام للأشتر لا وجود لها في واقع الدول التي سادت من بعد صفين . ولا وجود لها في سلوك الحكام ومواقفهم أولئك الحكام الذين باركهم الفقهاء وطالبوا المسلمين بالصلاة والحج والجهاد من خلفهم . (١٦) .

ولقد أبرر لنا الإمام من خلال سلوكه ومواقفه ملمحاً هاماً وخاصية فريدة يجب

(١٥) المرجع السابق ج٢ / خطبة رقم ٦٢١/٥٤

(١٦) انظر عهد الأشتر للشيخ محمد مهدي شمس الدين ط بيروت وعهد الأشتر لمحمد باقر الناصري والراعي والرعية للفكيكي ط بيروت . وانظر شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد وغيره . .

أن تتوافر في الحاكم المسلم ألا وهي خاصية الحوار مع الخصوم حتى ولو شهروا سيوفهم في وجه الدولة .

والإمام بانتهاجه هذا السلوك والتزامه بهذا الموقف إنما يبرز روح التسامح ويفسح المجال أمام الرأي الآخر ليقدّم حججه وبراهينه التي تدعم موقفه ورؤيته .
ويمنح الفرصة للمنشقين كي يعودوا إلى صفوف الجماهير بقناعة ورضا .

برز هذا الموقف في حوارهِ مع أصحاب الجمل . .

وبرز في حوارهِ مع أنصار معاوية في صفين . .

وبرز في حوارهِ مع الخوارج المنشقين عليه . .

يقول الإمام لابن عباس حين أرسله إلى الزبير قبل وقعة الجمل : لا تسلقين طلحة فإنك إن تلقه تجده كالثور عاقصاً قرنه يركب الصعب ويقول : هو الذلول ولكن الق الزبير فإنه ألين عريكة فقل له : يقول لك ابن خالك : عرفتني بالحجاز وانكرتني بالعراق . فما عدا مما بدا . . (١٧)

ويقول الإمام في أهل صفين وقد نهى أصحابه عن سبهم : اللهم احقن دماءنا ودماءهم وأصلح ذات بيننا وبيسئهم واهدهم من ضلالتهم حتى يعرف الحق من جهله ويرعوى عن الغي والعدوان من لهج به . . (١٨)

وفي كتاب للإمام إلى معاوية يقول فيه : ولعمري يا معاوية لئن نظرت بعقلك دون هوائك لتجدني أبرأ الناس من دم عثمان ولتعلمن أني كنت في عزلة عنه إلا أن تتجنى فتجن ما بدا لك والسلام . . (١٩)

وفي كتاب له أيضاً إلى معاوية يقول الإمام : وكيف أنت صانع إذا تكشفت

(١٧) انظر نهج البلاغة ج١/ خطبة رقم ١٤٩/٣١ . .

(١٨) المرجع السابق ج١ خطبة رقم ٤٩٢/٢٠٤ . .

(١٩) المرجع السابق ج٢ خطبة رقم ٥٤٣/٦

عنك جلايب ما أنت فيه من دنيا قد تبهجت بزيتها وخدعت بلذتها دعتك فأجبتها وقادتك فاتبعتها وأمرتك فأطعتها . . (٢٠)

وفى كتاب آخر يقول له : أما بعد فإننا كنا نحن وانتم على ما ذكرت من الألفة والجماعة ففرق بيننا وبينكم أمس أنا آمننا وكفرتكم . واليوم أنا استقمنا وفتنتم وما أسلم مسلمكم إلا كرهاً ويعد ان كان أنف الإسلام كله لرسول الله (ﷺ) حزباً . . (٢١)

ويقول الإمام فى الخوارج حين رفعوا شعار لا حكم إلا لله : كلمة حق يراد بها الباطل . نعم لا حكم إلا لله . لكن هؤلاء يقولون : لا إمرة إلا لله . . (٢٢)

ويقول مخاطباً الخوارج لما حكموا على الإمام بالخطأ فى التحكيم وشرطوا للعسوة إلى طاعته ان يعترف بأنه كان قد كفر ثم آمن : أصابكم حصب - ربح شديدة - ولا بقى منكم أبر . أبعد إيمانى بالله وجهادى مع رسول الله أشهد على نفسى بالكفر . لقد ضللت إذا وما أنا من المهتدين . . (٢٣)

وكان الإمام على قد أرسل ابن عباس ليحاور الخوارج بعد أن انشقوا عليه . وأقام ابن عباس عليهم الحجة وعاد معه منهم ثلاثة آلاف . . (٢٤)

ولقد اضطر الإمام لمقاتلة الخوارج فيما بعد إلا انه لم يقاتلهم بسبب الأفكار التى تبناها أو بسبب خروجهم عليه وإنما قاتلهم بسبب عدوانهم على المسلمين واستباحتهم دماءهم وأموالهم وهم بهذا الفعل قد استنوا مع المحاربين الذين يسعون فى الأرض فساداً ويجب على الإمام استئصالهم .

ان تبني الإمام على نهج الشورى والعدل والمساواة والحوار قد جذب إلى نهجه

(٢٠) المرجع السابق ج٢ / ١٠ / ٥٤٦

(٢١) المرجع السابق ج٢ / ٦٥ / ٦٦٢ . .

(٢٢) المرجع السابق ج١ خطبة ٤ / ١٦٣ . .

(٢٣) المرجع السابق ج١ / خطبة ٥٨ / ١٧٩ . .

(٢٤) أنظر محاوره ابن عباس للخوارج فى كتاب جامع بيان العلم ط القاهرة . .

الموالى والجنسيات الأخرى غير العربية وعلى رأسهم الفرس الذين وجدوا فى طرحه ما ينشدون من العدل والمساواة والحرية وهو ما كانوا يفتقدونه فى الطرح الاموى الذى كان يقوم على أساس القبلية والعنصرية ..

ولعل هذا يفسر سر ارتباط الفرس بالإمام على وآل البيت من بعده إذ وجدوا فى خطهم الخلاص من الظلم والتفرقة العنصرية التى كانوا يعيشونها فى ظل بنى أمية ..

ومما سبق يتبين لنا مدى الفروق الشاسعة والهوة السحيقة بين دولة الإمام على ودولة بنى أمية التى يمكن تحديدها فيما يلى :

• ان دولة الإمام على هى دولة متغيرة حسب متطلبات الواقع ومصالح الجماهير بينما دولة الامويون ثابتة المعالم والأطر .

• ان دولة الإمام على دولة جماهير بينما دولة معاوية وقومه دولة حكام ..

• ان دولة الإمام على هى دولة العدل والمساواة والشورى بينما هذه الاسس الثلاث لا وجود لها فى واقع الدول الأخرى ..

• ان دولة الإمام على هى دولة الحوار بينما الدول الأخرى عدوة له وتغلق الأبواب أمامه ..

لقد ارتبطت فكرة الدولة فى الطرح السنى بالاستبداد والفصل بين سلطة الفقهاء وسلطة الحكام وعدم التدخل فى شئون الحاكم والاستسلام المطلق له وهذه هى أخطر انعكاسات الإسلام الاموى مما أدى إلى ضياع الشورى والعدل والمساواة من واقع المسلمين ..

بينما ارتبطت فكرة الدولة فى طرح آل البيت بالشورى وعدم الفصل بين السلطتين لضرورة أن يكون الحاكم فقيهاً كما ارتبطت بالعدل والمساواة والجماهير ووضعت الحاكم تحت رقابتها ..

ويحاول الطرح السنى أن يلزم الأمة بفكرة ثابتة وشكل ثابت للدولة الإسلامية وهو الشكل الذى تمخض عن الواقع القبلى الاموى والذى يقوم على سلطة

الحكام وسلطة الفقهاء ونتيجته الدائمة هي سقوط الفقهاء في شباك السياسة وخضوعهم للحاكم . .

ويبدو ان هناك تخطيط واضح لدى الطرف السنّي في تحديد معالم الدولة وشكلها وهذا التخطيط إنما هو ناتج من اختلاف ممارسات الحكام ومواقفهم واختلاف شكل الدولة من حكم لآخر .

فدولة ابي بكر غير دولة عمر .

ودولة عمر غير دولة ابي بكر .

ودولة عثمان غير دولة عمر .

ودولة معاوية تختلف عن دولة الثلاثة . . (٢٥)

أما دولة الإمام على فهي نموذج آخر غير هذه النماذج والقوم لم يعتدوا به من الأصل ولعلّ لنهم علرهم في هذا فسهم لم يعايشوه وإنما عايشوا حكم بنى أمية وبنى العباس .

ان الدولة الإسلامية في منظور آل البيت ليس لها شكل محدد ومعالم وأطر ثابتة وهي مسخرة تماماً من السرعة الألهية . ومثل هذه الأمور إنما هي متروكة للأجتهد . ولعلّ طرح فكرة ولاية الفقيه من قبل الإمام الخميني وتطبيقها في إيران اليوم يشير إلى ذلك . . (٢٦)

ـ الفكر الإسلامي

انعكس الخط الأموي على الفكر الإسلامي بعد مرحلة صفين كما انعكس خط

(٢٥) انظر كتاب تأريخ الخلفاء للسيوطي وهو يؤرخ من دولة ابي بكر إلى عصر المماليك . ويبدو للمطالع لهذا الكتاب ملحق الفوارق والخلافات بين دول الإسلام التي قامت منذ وفاة الرسول (ﷺ) وحتى اليوم .

(٢٦) قام الإمام الخميني بطرح فكرة ولاية الفقيه وتطبيقها عملياً لأول مرة في تأريخ الشيعة . وقد اصطدم به كثير من فقهاء الشيعة وعارضوه في هذه الفكرة حيث أن أغلب فقهاء الشيعة يرون عدم جواز حكم الفقيه في عصر غيبة الإمام المهدي . وفي هذا الموقف إشارة إلى أن مسألة الحكم عند الشيعة ليس بالضرورة أن يتولاها فقيه من رجال الدين وليست فكرة الدولة تقوم على أساس الماضي كما هو الحال عند السنة . والشيعة لا ترفض فكرة الجمهورية أو الانتخاب الحر أو الأحزاب . .

آل البيت. غير أن خط آل البيت لم يقدر له البروز إلا في بعض فترات العصر العباسي وكانت أول صور البروز الفاعلة على يد الإمام جعفر الصادق في عهد الخليفة المنصور. بينما كان الخط الأموي هو السائد وقنواته هي القنوات المشروعة..

من هنا حرم الفكر الإسلامي من الاستفادة بخط آل البيت الذي عزل عنه تحت ضغط السياسة ليصبح الخط الأموي هو المصدر الوحيد له.

ولذا فقد اعتمد الفكر الإسلامي على مرتكزات الإسلام الأموي وانبثت على أساسها مفاهيمه وتصورات وأطروحاته بشكل عام..

لقد انعكست على هذا الفكر قضية الروايات المختلفة..

وانعكست عليه نظرية الرأي الواحد..

وانعكست عليه فكرة الحكم الالهي..

وأخطر هذه الانعكاسات إنما تنحصر في هذا الكم من الروايات المختلفة التي بنى الإسلام الأموي على أساسها وتأثر هذا الفكر بها. فعلى أساس هذه الروايات أضيفت المشروعية على حكام بني أمية والحكام من بعدهم حتى يومنا هذا..

وعلى أساس هذه الروايات أضيفت المشروعية والقداسة على العناصر التي تم انتخابها من بين الصحابة لتكون مصدراً للتلقى والتوجيه..

وعلى أساس هذه الروايات استنبطت الأحكام الفقهية التي سارت الأمة على أساسها حتى اليوم والتي نتجت عنها الكثير من المشكلات التي عانى منها المجتمع المسلم ولا زال يعاني وكانت الرواية ولا تزال سلاحاً يشهر في وجه المخالفين وأصحاب الرأي من أجل إرهابهم وإلزامهم بالسير وفق الخط السائد.. (٢٧)

(٢٧) من هذه الروايات الروايات الخاصة بالحكام التي أشرنا لها والروايات الخاصة بالصحابة التي تمجد معاوية وابن العاص الخيرة وأبو هريرة وعائشة وابن عمر وغيرهم ممن تحالفوا مع بني أمية وساندوهم وقد روى هؤلاء وعلى رأسهم أبي هريرة وعائشة وابن عمر الكثير من الروايات الخاصة بالأحكام على لسان الرسول (ﷺ) واعتمدها الفقهاء وبنوا على أساسها الكثير من الأحكام والاجتهادات. وهناك روايات اخترعت خصيصاً لمواجهة الرأي الآخر وإباحة دماء المعارضين مثل رواية من بدل دينه فاقتلوه. ورواية من

إن أزمة الفكر الإسلامى على مر الزمان إنما تكمن فى هذه الروايات التى قام على أساسها وطوق بها وحالت بينه وبين المرونة والتجديد ومواكبة المتغيرات ..

مثل هذه الروايات هى التى ولدت التصور الأوحدى لهذا الفكر ذلك التصور الذى يقوم على أساس الهيمنة الفكرية والاستعلاء العقائدى على الآخرين . فكون هذا الفكر قد نشأ فى مناخ استبدادى خال من التيارات المنافسة قد ولد هذا الوضع لديه حالة من الاستعلاء والمثالية نابعة من تصور انحصار الحق فى دائرته ذلك التصور الذى تفرخت منه فكرة الفرقة الناجية أو أهل الحق الذين يسمون أنفسهم أهل السنة والجماعة . . . (٢٨)

ولم يحدث طوال فترات التأريخ أن دخل أهل السنة أو ممثلو الفكر الإسلامى النابع من الخط الأموى فى حوار مع التيارات الأخرى . فالحكومات لم تكن لتفسح الطريق لذلك ..

من هنا يمكن القول ان الفكر السنى لم يختبر حتى يتبين مدى صلاحيته ومواءمته للواقع ولذا فقد تأصلت فيه روح الاستبداد والتعصب وهذه هى أهم ملامحه التى انعكست عليه من الخط الأموى ..

وعلى ضوء هذه الروايات أيضاً نشأت فكرة الحكم الالهى وتشيع بها هذا الفكر بحيث أصبحت إحدى مقوماته البارزة . فقد سقط هذا الفكر ضحية الروايات التى تقدس الحكام وتوجب طاعتهم وتلزم الأمة باتباعهم والصلاة والحج والجهاد من خلفهم وان كانوا فجاراً ومجرمين حتى تحولت هذه الفكرة إلى أصل من أصول الاعتقاد فى الفكر السنى (٢٩)

= خرج عليكم واتم جميع فاضويوه ضربة رجل واحد كسائناً من كان . انظر لنا كتاب جريمة الرأى فى تاريخ الإسلام ..

(٢٨) يعتبر أهل السنة أنفسهم أهل الحق والفرقة الناجية من النار وجميع الفرق الأخرى هالكة وقد بنوا هذا التصور على حديث يقول: تفترق امتى على ثلاث وسبعين فرقة . فرقة ناجية والباقي فى النار رواة الترمذى وغيره ومثل هذا التصور إنما هو نابع من كونهم الأغلبية الظاهرة الآمنة وبقية الاتهامات الأخرى قليلة ومسترة

(٢٩) انظر كتب العقائد والفرق ..

ولقد نتجت أطروحات هذا الفكر بمعزل عن المشاركة فى الحكم فمن ثم فقد تأصلت فيه فكرة الفصل بين الدين والدولة وأصبحت من ملامحه . فقد قبض الحكام على السلطة السياسية بينما تركوا الدين لطبقة الفقهاء الذين يدينون لهم بالطاعة والولاء والذين بنوا اجتهاداتهم وتفسيراتهم للنصوص على أساس هذا الوضع . .

من هنا وأمام ممارسات الحكام وانحرافاتهم ظهرت اتجاهات تقول بكفر مرتكب الكبيرة والمصر على المعصية وتقول بوجوب الخروج على الحاكم الفاسق والظالم . وقد تصدى الفقهاء لهذه التيارات وقالوا بعدم كفر مرتكب الكبيرة والمصر على المعصية وعدم جواز الخروج على الحاكم بأى صورة ولأى سبب وتحولت هذه الأقوال بعد ذلك إلى عقائد ومفاهيم ثابتة فى الفكر الإسلامى وما هى فى الحقيقة إلا فتاوى اخترعت للدفاع عن الحكام وتبرير سلوكياتهم المنحرفة . . . (٣٠)

واعتبر الفقهاء كل من يخرج عن هذه العقائد والمفاهيم ويخالفها من أهل البدع والزندقة الذين يجب مقاومتهم والقضاء عليهم فمن ثم أعطوا الضوء الأخضر للحاكم كى يقضى عليهم ويستأصلهم . . (٣١)

ولقد أضفى فقهاء القوم المشروعية والقداسة على القرون الثلاثة الأولى التى نشأ وقسن فيها الفكر الإسلامى اعتماداً على رواية تقول : خير الناس قرنى ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم . . (٣٢)

وعلى هذا فإن كل الجرائم والانتهاكات والبسطش والتنكيل والانحرافات التى وقعت طوال القرون الثلاثة الأولى أضيفت عليها المشروعية وأمكن تبريرها على ضوء هذه الرواية وبالتالى تم اعتبار عصر الخلفاء وبنو أمية وبنو العباس العصر الذهبى المبارك . .

(٣٠) انظر كتب العقائد .

(٣١) يقول ابن حنبل : أن شعار أهل البدع هو ترك اتحال اتباع السلف . انظر طبقات الخنابلة . وانظر كتب العقائد . وانظر لنا جريمة الرأي . .

(٣٢) انظر البخارى ومسلم . .

وإذا كان الفكر الإسلامى السنى قد نشأ فى كنف الحكومات وتمت رعايتها فإن الفكر الإسلامى الشيعى نشأ فى ظل ارهاب الحكومات وبطشها .

الفكر السنى نشأ فى العلن آمناً . .

والفكر الشيعى نشأ فى السر خائفاً . .

من هنا فإن الفكر السنى قام على أساس الإستسلام للموقع والتعايش معه . بينما الفكر الشيعى قام على أساس رفض الواقع ومقاومته . .

وقد نتج عن هذا الوضع أن تبنى الفكر السنى طاعة الحكام وتقديسهم . .

وتبنى الفكر الشيعى رفض الحكام ولعنهم . .

وتبنى الفكر السنى الروايات التى جمعت طوال القرون الثلاثة الاولى وأقام على أساسها أطروحاته .

ورفض الفكر الشيعى هذه الروايات لكسونها صادرة من جهات مشبوهة لا يثق بها . .

وتبنى الفكر السنى فكرة توثيق الراوى على أساس أخلاقى ينحصر فى مفهومى الصدق والأمانة دون حساب لسلوكيات الراوى ومواقفه السياسية أو الاجتماعية أو الفكرية . .

وتبنى الفكر الشيعى فكرة توثيق الراوى على أساس متكامل مع وضع سلوكياته ومواقفه فى الحساب . .

وعلى هذا الأساس قبل فى الفكر السنى رواية الحديث من الخوارج والنواصب والمشكوك فى صحبتهم للرسول وأهل الأهواء والبدع . . (٣٣)

بينما اعتبر الفكر الشيعى موالاة الحكام ومعاداة آل البيت ومناصرة الفرق من المواقف التى توجب رفض رواية الراوى والقدح فيه . .

(٣٣) انظر كتب الرجال وسوف نجد من هذه النماذج الكثير . وانظر هدى السارى مقدمة شرح البخارى لابن حجر وفيها يدافع عن رواية البخارى الملعون فيهم . .

وتبنى الفكر السننى الكثرى من الرواىات المناقضة للقرآن والعقل على أساس أن رواها عدول . . .

واعتر الفكر الشىعى مطابقة الرواية للقرآن والعقل شرط صحتها . .

وينحصر مصدر التلقى فى الفكر السننى فى الصحابة والتابعين وتابعيهم . .

بينما ينحصر مصدر التلقى فى الفكر الشىعى فى آل البيت . .

ونتيجة لارتباط الفكر السننى بالسياسة وخضوعه للأطروحة الأموية أغلق باب الاجتهاد فى دائرته منذ قرون طويلة .

بينما ظل باب الاجتهاد مفتوحاً فى ظل الفكر الشىعى الى يومنا هذا . .

وأصبحت المؤسسة الدينية السننية رهينة الحكومات يرتبط مصيرها ومستقبلها بها . .

بينما تحررت المؤسسة الدينية الشيعية من سلطة الحكومات وأصبح مصيرها وقرارها بيدها . .

والفكر السننى اعتمد على عائشة وابن عمر وابى هريرة ومعاوية وابن العاص والمغيرة بن شعبة بالإضافة الى الخلفاء الثلاثة ومن تحالفوا معهم مثل سعد بن أبى وقاص وطلحة والزبير وابن عوف بينما رفض الفكر الشىعى هؤلاء الرجال والتلقى منهم واعتمد على الإمام على وذريته الأئمة الاثنى عشر بالإضافة الى الصحابة الذين تحالفوا مع آل البيت وساروا على خط الإمام على مثل أبو ذر وعمار وسلمان وبلال وحذيفة والمقداد وغيرهم . . (٣٤)

وعلى مستوى التابعين وتابعيهم اعتمد الفكر السننى على كل من سار وفق الخط الأموى والعباسى ممن عايشوا رموزه من الصحابة ومن لم يعايشوهم . .

بينما رفض الفكر الشىعى اعتماد كل من خالف أهل البيت وتابع حكومات بنى أمية وبنى العباس من التابعين وتابعيهم . .

ونتيجة لالترام الفكر السننى بالخط الأموى تبنى الكثرى من الادعاءات والقضايا

(٣٤) انظر فتح البارى شرح البخارى ج٧/ . . .

الوهمية التي تهدف إلى تشويه خط الإمام على وإثارة الشبهات من حول شيعة ..

وعلى رأس هذه الإدعاءات والقضايا الوهمية :

* تمجيد معاوية والبيت الأموي ..

* اعتماد ابو هريرة^(٣٥) كراوى أساسى لأحاديث الرسول ..

* تبنى فكرة السبائية وابن سبأ والصاقها بالشيعة ..

* ربط نشأة الشيعة والتشيع بالفرس ..

* تضخيم الرجال من الصحابة ورفع مكانتهم ..

* التقليل من شأن الإمام على ومكانه ..

* التقليل من شأن شيعة من الصحابة ..

* إعلاء كتابى البخارى ومسلم وتقديسهما ..

* تبنى فكرة عدالة الصحابة وتقديسهم ..

* تبنى فكرة الترتيب الرباعى للخلفاء : ابو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي ..

* تبنى فكرة الإجماع واعتمادها كمصدر من مصادر التشريع ..

* التقليل من شأن آل البيت وأهميتهم ..

أما تمجيد معاوية والبيت الأموى فأمر لا يقوم على أساس شرعى ولم تصح فيه

رواية بشهادة فقهاء القوم والمحدثين وعلى رأسهم إسحاق بن راهويه استاذ البخارى

الذى قال : لم تصح فى معاوية منقبة . وابن حجر فى شرحه للبخارى . . (٣٦)

(٣٥) انظر فتح البارى ج٧ باب ذكر معاوية .

(٣٦) اختلف الفقهاء والمؤرخون فى ابى هريرة واسمه اكثر من عشرين خلافاً واصح الأسماء التى سال إليها

بعضهم هى عبد الرحمن بن صخر . وقد أسلم أبو هريرة يوم خيبر كما يروى فسن أين أتى بكل هذا

العلم الذى رواه على لسان الرسول (ﷺ) والذي فاق خمسة آلاف رواية وهو بهذا تفوق على خير الأمة

ابن بكر وعلى عمر . وإذا كان هذا هو حال ابو هريرة وعلمه فلماذا لم يضعوه فى مقدمة الأمة ويفضلوه

على ابن بكر وعمر . ؟ ويذكر أن ابا هريرة قد هوجم من عمر وعائشة وكثير من الصحابة بسبب إكثاره

الرواية على لسان الرسول (ﷺ) . . انظر تاريخ ابن عساکر وهدى السارى والإصابة فى تمييز الصحابة لابن

حجر والاستيعاب فى معرفة الأصحاب لابن عبد البر واسد الغابة لابن الأثير ..

ومسألة أبو هريرة من أوهام القوم ونتائج السياسة إذ لا يعقل ان شخصاً مثل هذا أسلم يوم خيبر ولا وزن له ولا تعرف هويته يروى هذا الكم الهائل من الروايات عن الرسول (ﷺ) . . (٣٧)

وقضية ابن سبأ قضية وهمية من اختراع بنى أمية . فابن سبأ مشكوك في صحته وجوده تاريخياً والطبرى هو الوحيد من بين المؤرخين الذى ذكره وروى عن أخباره والذين تناولوا ابن سبأ من المؤرخين مثل الذهبى وابن كثير وابن خلدون إنما أخذوا منه . وراوى أخبار ابن سبأ هو سيف بن عمر وهو راوى متهم بالكذب عند فقهاء القوم . . (٣٨)

أما قضية فارسية التشيع فالهدف منها التشكيك في هوية التشيع ونشأته بربطه بالفرس المجوس . وقد نسى مخترعو هذه القضية أن الفرس الذين يتهمونهم بالتستر بدعوة التشيع لضرب الإسلام هم الذين نقلوا لهم الإسلام إلى بلاد الهند واسيا وهم الذين دونوا العلوم الإسلامية وجمعوا الأحاديث النبوية التى يتعبد بها القوم حتى يومنا هذا . . (٣٨)

وان اختراع قضية التضخيم لبعض الصحابة كان الهدف منها التغطية على الإمام على والتمويه عليه والتقليل من شأنه وشأن اتباعه من الصحابة . كذلك كان الهدف منها التغطية على آل البيت والتقليل من شأنهم وإهمالهم . فما دام أفضل الأمة أبى بكر ثم عمر ثم عثمان فمعنى هذا أن الإمام على وآل البيت ليسوا بهذا القدر والمكانة التى يصورها شيعتهم . وما دام هناك من هو أفضل منهم فسوف تتجه نحوه الأمة وتعتبره مصدر التلقى والقدوة . .

وما دامت الأمة قد انجذبت نحو أبى بكر وعمر وعثمان فسوف تتجه تلقائياً نحو

(٣٧) انظر ترجمة سيف ابن عمر فى كتب الرجال . وانظر عيد الله بن سبأ واساطير أخرى للسيد مرتضى العسكري ط بيروت . وعيد الله بن سبأ دراسة تاريخية سلسلة حوليات كلية الاداب جامعة الكويت . ولا تجد ذكراً لابن سبأ فى تاريخ المسعودى أو الكامل لابن الأثير أو الفتوح لابن الأعمش . .

(٣٨) أشهر فقهاء السنة وجامعى الأحاديث التى يتعبد بها القوم هم من الفرس مثل أبو حنيفة والغزالى والجوينى والبخارى ومسلم وأبو داود والترمذى وابن ماجه والنسائى وغيرهم . .

انظر تراجم هؤلاء وغيرهم فى وفيات الأعيان لابن خلكان . وسير أعلام النبلاء للذهبي والأعلام للزركلى وانظر لنا كتاب مصر وإيران . . والأولى ان يقال فارسية السنن

بنى أمية وخطهم الذى يعد امتداد لخط الخلفاء الثلاثة وهذا هو الهدف من وراء عملية التضخيم . . (٣٩) .

ولقد وجهت السياسة الفقهاء نحو اعتبار البخارى أصح الكتب بعد كتاب الله يليه مسلم ثم ان بقية كتب السنن الأخرى محل اخذ ورد وقبول ورفض . وحسب قواعد علم الحديث وشهادة فقهاء القوم ينطبق على البخارى ومسلم حال الكتب الأخرى . وسر التركيز على هذين الكتابين يكمن فى كونهما يحويان الكثير من الروايات التى تقلل من شأن الإمام على وتخط من قدره ولا تسرى شيئاً لآل البيت .

أما فكرة عدالة الصحابة فهى قمة الوهم إذ تهدف هذه الفكرة إلى إضفاء القداسة والتقوى والمثالية الفائقة على جميع الصحابة وبالتالي يدخل معاوية وشيعته فى دائرة العدالة بصفتهم من الصحابة . وقد انبنى على مفهوم العدالة مفهوم التوقف فى الصحابى وعدم الخوض فيه أو سبه أو التقليل من شأنه . وعلى أساس هذه الفكر يمكن تمرير الإسلام الأموى لكون مؤسسيه من الصحابة (٤٠) .

ومسألة العدالة هذه تضيف صفة الملائكية على مجتمع الرسول (ﷺ) وهو ما لا يستقيم مع النصوص القرآنية وحتى النبوة التى تكشف وجود منافقين حول الرسول . كما لا يستقيم مع العقل أيضاً . .

وقد اعتمد فقهاء القوم على فكرة العدالة وبنوا على أساسها علم الحديث والرواية وقبلوا تحريج سلسلة رواة الحديث عدا الصحابى باعتبار أن من ثبتت صحبته ثبتت عدالته . . (٤١)

(٣٩) انظر فضائل الصحابة فى كتب السنن . وانظر لنا باب تضخيم الرجال فى كتاب الخدعة وتبدو الروايات التى تسند الإمام على وتدعم آل البيت فى كتب السنن الأخرى مثل الشافى ومسنده أحمد والنترمذى والطبرانى وغيرهم . وقد شكك فقهاء القوم فى هذه الكتب وأجازوا رفض ما بها من الروايات لكونها ضعيفة أو موضوعة بينما استثنوا البخارى ومسلم من هذه القاعدة . .

(٤٠) جميع الصحابة عدول عند السنة الذى عاش عمره مع الرسول (ﷺ) وهاجر وقاتل معه والذى لم يره سوى دقيقة واحدة أو ولد فى عصره . ومن الواضح ان لهذه الفكرة دلالات سياسية . .

(٤١) انظر كتب علم الرجال عند أهل السنة مثل تدريب الراوى ومقدمة ابن الصلاح والعلل ومعرفة الرجال والجرح والتعديل . .

وتأتى فكرة الترتيب الرباعى لتكشف لنا مدى تدخل السياسة وانعكاسها على الفكر السنى فهذا الترتيب لا يوجد له سند شرعى من كتاب أو سنة صحيحة والهدف منه إلزام الامة بخط الخلفاء الذى يركز عليه الخط الأموي . . (٤٢)

أما الإجماع فهو السند الأساسى الذى يركز عليه الفكر السنى لسد النقص فى الأدلة والنصوص التى تدعم مفاهيمهم وعقائدهم . فإن فكرة تضخيم الصحابة ومعاوية خاصة وفكرة العدالة وفكرة السبائية واعتبار البخارى ومسلم أصحاب الكتب وفكرة الترتيب الرباعى كل هذه الأفكار سندها الوحيد هو الإجماع . بالإضافة إلى أن جميع الروايات التى تقلل من شأن الإمام على وآل البيت والصحابة الذين تشيعوا لهم هى منحل إجماع القوم . . (٤٣)

والفكر الشيعى لا يعتمد شيئاً من هذه الأوهام لكونه يعتبر العقل أحد مصادر التشريع بعد الكتاب والسنة وهو ان ركز على الإمام على وآل البيت ورفع من مكانتهم وشأنهم فهو لا يبتدع هذا الموقف إلا على أساس نصوص الكتاب والسنة الصحيحة لا على أساس الروايات المختلفة والإجماع الكاذب كما هو حال الفكر السنى .

ان الفكر الشيعى إنما يقوم على أساس النص . بينما الفكر السنى يقوم على أساس أقوال الرجال وهذا الفرق الجوهرى بين الفكرين إنما يعكس مدى ارتباط الفكر الشيعى بالإسلام النبوى ومدى ارتباط الفكر السنى بالسياسة والحكام . .

ـ التيارات الإسلامية

تبنت التيارات الإسلامية الأطروحة السنية كما هى ودخلت بها فى صراع مع

(٤٢) انظر هذا الترتيب فى كتب العقائد .

(٤٣) هناك الكثير من الروايات التى تطعن فى الإمام على وتقلل من شأن آل البيت فى البخارى ومسلم وكتب السنن الأخرى ومن هذه الروايات رواية خطبة الإمام على بنت أبى جهل على فاطمة وغضب الرسول منه . ورواية ترك الإمام صلاة الليل ورفضه أمر الرسول له بتأديتها . ومنها رواية جهل الإمام بحكم المذنب . وجميع الروايات التى تضخم من أبى بكر وعائشة وعمر وعثمان الهدف منها ضرب آل البيت والتقليل من شأنهم . انظر البخارى ومسلم وكتب السنن . . وانظر لنا كتاب الخدعة . .

الواقع فكانت النتيجة أن أخفقت في تحقيق أهدافها وإقامة الدولة الإسلامية المنشودة . .

تبنت التيارات الإسلامية أطروحة حكومية دون أن تدري ودخلت بها في صراع مع الحكومات فكانت النتيجة أن تخلخل بناءها الفكري وتصدت لها المؤسسة الدينية الرسمية لتواجهها بنفس الأطروحة وتعرقل مسيرتها . .

لقد سقطت التيارات الإسلامية ضحية الإسلام الأموى بعد أن غاب عنها الإسلام النبوى وضلت عن سبيله .

والإسلام الأموى لم يعطها سوى الجمود والفرقة الشتات . .

الإسلام الأموى جعلها لقمة سائغة للحكومات وأفقدتها ثقة الجماهير وعزلها عن الواقع . . ثم تلقفت التيارات الإسلامية إسلام الخوارج من السعودية فى الحقبة النفطية المعاصرة فكانت النتيجة أن ازدادت تخلفاً عن الواقع .

وتبدو لنا أزمة التيارات الإسلامية المعاصرة فى النظرية التى تسبناها فى مواجهة الواقع وصورة الدولة التى تنشئ إقامتها . .

ومن خلال النظرية وصورة الدولة تبرز لنا انعكاسات الإسلام الأموى وإسلام الخوارج على هذه التيارات التى تشبعت بهذين الإسلامين والتصقت بهما .

فقد تسبنت هذه التيارات عقائد ومفاهيم السلف مجملة كما تبنت نتائج الفقهاء . .

وتبنت الروايات الواردة عن طريقهم . .

وتبنت تقديس الصحابة والسلف وعدم الخوض فيهم . .

وتبنت شكل الدولة الإسلامية السلفية . .

وتبنت فكرة الصلاة وراء كل بر وفاجر . .

وتبنت فكرة الفرقة الناجية والاستعلاء على المخالفين . .

وتبنت خط الخلفاء الثلاثة وخط الملوك من بعده . .
وتبنت فكرة مساواة معاوية بالإمام علي . .
وتبنت منهج التبرير والتأويل . .
وتبنت اجتهادات فقهاء السلف ومواقفهم . .
وتبنت فكرة الرفض لكل ما هو مخالف . .
ولقد كان نتيجة تبنيها هذه الأفكار أن أصبحت هناك فجوة كبيرة بين نظريتها
وبين الواقع حالت بينها وبين التفاعل معه وكسبه إلى صفها . .
كان تبني التيارات الإسلامية الفكر السني قد أدى إلى إخفاقها أمام الواقع
وافترادها القدرة على مواجهته . .
فالفكر الذي يساند الأحكام ويبرر جرائمهم كيف يمكن أن تبني عليه نظرية
مواجهة معهم . . ؟
والفكر الذي يستعلى على الواقع والجاهلير كيف يمكن أن يحقق الاستقرار
والتقدم للدعوة . . ؟
والفكر الذي يعيش على عقل الماضي كيف يمكن أن يواجه الحاضر . . ؟
والفكر الذي يتبنى شكل الحكم القبلي والاموي والعباسي كيف يمكن أن
يتجاوب معه الواقع . . ؟
والفكر الذي يقوم على روايات مختلفة ومناقضة للقرآن والعقل كيف يمكن أن
يتحقق له الثبات والصمود في وجه الأحداث والمتغيرات . . ؟
ولقد ازداد الموقف تعقيداً حين تبنت التيارات الإسلامية الأطروحة الوهابية
الحنبلية التي تعد امتداداً لإسلام الخوارج بعد سقوطها في قبضة الاضطبوط
السعودي . .
وازدادت حدة الأزمة الفكرية والحركية التي تعيشها هذه التيارات في مواجهة

الواقع وليس هناك من سبيل لخروجها من هذه الازمة إلا بالتحرر من الخط الاموى
وخط الخوارج . .

وكما انعكست صورة الاسلام الاموى على التيارات الإسلامية وبدأ أثره
واضحاً على تصورهما ونظريتهما. انعكس أيضاً إسلام الخوارج وبدأت ملامحه تبرز
على مواقفها ونظريتها وممارساتها ذلك الإنعكاس الذى يمكن تحديده فيما يلي:

✽ القشرية والسطحية فى فهم النصوص . .

✽ تركيز العداء على الجماهير . .

✽ تكفير المخالفين . .

✽ تعطيل العقل . .

✽ انعدام الوعى بطبيعة الصراع وبالواقع . .

✽ الغلظة فى الدعوة وتبنى العنف فى تطبيق الأحكام . .

أما القشرية والسطحية فقد كانت أهم ملامح شخصية الخوارج وهى تبدو اليوم
أبرز ملامح التيارات الإسلامية وتظهر لنا من خلال تركيزهم على مسألة اللحية
وتقصير الثوب وتغطية وجه المرأة ومحاربة التدخين والاهتمام بالممارسات التعبدية
كالصلاة والصوم وحفظ القرآن دون الاهتمام بجوهر الإسلام . . (٤٤)

ويبدو من خلال ممارسات التيارات الإسلامية ومواقفها انها تتجه بغضبها نحو
الجماهير متهمة إياها بالكفر والفسوق والتسيب ومن مظاهر هذه الممارسات الاعتداء
على الشيعة والمستصوفة والنوادر والمسيحيين واحتشالات الزواج وحرق الأضرحة
والاعتداء على زوارها وكذلك كان تاريخ حركة الخوارج من قبل كان يتركز فى
العدوان على المسلمين الأمنين وليس على الحكام وكذلك أيضاً كان تاريخ
الوهابيون فى جزيرة العرب . . . (٤٥)

(٤٤) أنظر لنا الحركة الإسلامية فى مصر. وأنظر تاريخ الحركة الوهابية. وأنظر لنا كتاب فقهاء النقط وكتاب عقائد
السنة وعقائد الشيعة. وكتاب فساد عقائد أهل السنة . .

(٤٥) أنظر المراجع السابقة .

وتكفير المخالفين واستباحتهم سمة بارزة من سمات التيارات الإسلامية اليوم وقد كانت إحدى سمات الخوارج من قبل وهي من سمات الوهابيين اليوم. (٤٦)

كذلك تعطيل العقل يعد من الملامح الأساسية للتيارات الإسلامية حيث إن هذه التيارات تعيش بعقل الماضي ولا تعمل العقل في الحاضر أو في النصوص المختلفة التي تبناها وتسنادى بتطبيقاتها وحتى في الأحداث والمتغيرات التي تجري من حولها فهي تريد أن تطبق النص كما هو دون حساب للنتائج أو المتغيرات ودون وعى بحقيقة النص ومدلوله. وكذلك كانت عقلية الخوارج..

والتيارات الإسلامية لا تعطى اهتماماً بالسياسة أو الثقافة أو فقه الواقع وكل ما يعينها هو تطبيق الكتاب والسنة دون أن يكون لديها الوعي بطبيعة العوائق التي تقف في طريق هذا التطبيق وطبيعة القوى المعادية التي تربص بها وبالإسلام. وهذه التيارات تبني تصوراً وهمياً مفاده أن تمسكها بالكتاب والسنة سوف ينجيها من كل شر ويحقق لها النصر على السباطل دون أن تملك أية أسباب أخرى. فالوعي عند هذه التيارات ينحصر في دائرة النصوص ويتركز حولها. ويتضح لنا هذا الأمر من خلال محاولة هذه التيارات لتطبيق النصوص على الواقع كما هي وصدامها مع الواقع بسبب نص وهمي أو نص لا ترمى دلالاته للمعنى المقصود. وهذه إحدى ملامح شخصية الخوارج الأساسية حين رفعوا في وجه الإمام على قوله تعالى (إن الحكم إلا لله) وحكموا بكفر الإمام على أساسه لكونه حكم الرجال في قضية التحكيم. ومثل هذا الفهم السطحي للنصوص ينطبق على التيارات الإسلامية..

ولقد كانت الغلظة والعنف ركيزة أساسية في دعوة الخوارج وعلى أساسها أراقوا دماء المسلمين واستباحوا أموالهم وهي سمة بارزة من سمات التيارات الإسلامية اليوم أفقدتها ثقة الجماهير بها وعزلتها عن الواقع..

ونظرة فاحصة على التيارات الإسلامية الشيعية سوف تبين مدى الفارق الشاسع

بينها وبين التيارات الإسلامية السنية:

(٤٦) المراجع السابقة .

على مستوى الفكر والتصور . .

وعلى مستوى الحركة والمواجهة . .

وعلى مستوى العلاقة بالواقع والجماهير . .

ان لنجاح الثورة الاسلامية فى إيران يعود لتوافر مقومات الوعى والحركة والمواجهة وفقه الواقع والارتباط بالجماهير . وهذه المقومات إنما هى نتاج خط الإمام على وتبنى نهجه ، ولو كانت هذه الثورة تتبنى نهجاً آخر ما كتب لها النجاح . (٤٧)

ان إيجابية التيارات الإسلامية السنية وفاعليتها لن يتحققا إلا بالالتزام بالإسلام النبوى ونهج الإمام على ودون ذلك لن تملك الرؤية الواعية للمواقع وطبيعة الصراع وسوف تظل تتخبط فى ساحة المواجهة بأطروحة هى من اختراع السياسة وتهدف إلى تخدير المسلمين وعزلهم عن الواقع .

(٤٧) انظر كيف يحمل التيار الشيعى راية المواجهة مع اليهود فى جنوب لبنان بينما التيار السنى يقف موقف المتفرج . .

خاتمة

إن إعادة قراءة التاريخ مقدمة ضرورية لتصحيح الفكر الاسلامى المعاصر الذى ورث تراكمات السياسة وصبغها بصبغة الاسلام حتى تحولت بمرور الزمن إلى مفاهيم وقواعد يتعبد بها المسلمون ويقبسون الحق والباطل على أساسها .

لقد أصبح أبو بكر وعمر وعائشة وأبو هريرة وابن عمر رموز الاسلام الكبرى التى يستمد منها صورة الاسلام ونهجه . بينما ضرب الامام على وعمار وأبو ذر وحذيفة وابن مسعود وغيرهم ممن ساروا على نهج الامام .

إن الفكر الاسلامى المعاصر لن يقوم إغوجاجه ويتحرر من أغلال الماضى إلا بطرح الرؤية الأحادية للتاريخ والتى فرضتها عليه السياسة ..

وعلى المسلمين أن يتحرروا من أغلال الحقبة النفطية المعاصرة والتى فرضت عليهم الرؤية الوهابية الحنبلية وصورتها لهم على أنها المعبر الحقيقى عن الاسلام . عليهم أن يتحرروا من عبادة الرجال .

وعليهم أن يتحرروا من وهم قداسة الماضى .

عليهم أن يجعلوا النصوص فوق الرجال . وأن يتخذوها مقياساً ونبراساً لهم على طريق تصحيح الفكر الإسلامى وقراءة أحداث التاريخ

وأخيراً عليهم أن يدركوا حقيقة هامة وهى أن هذا التاريخ الذى بين أيدينا هو تاريخ المسلمين وليس تاريخ الاسلام .

والفرق كبير وشاسع بين تاريخ الاسلام وتاريخ المسلمين .

تاريخ الإسلام هو كتاب الله .

وتاريخ المسلمين مادون ذلك مما يخضع للبحث والأخذ والرد .. وعلى ضوء كتاب الله يجب أن يدرس تاريخ المسلمين .

أهم مصادر البحث

- * البخارى ..
 - * مسلم ..
 - * كتب السنن :
 - * البداية والنهاية : ابن كثير
 - * تاريخ الطبرى : ابن جرير الطبرى ..
 - * مروج الذهب : المسعودى ..
 - * الطبقات : ابن سعد ..
 - * فتح البارى شرح البخارى : ابن حجر العسقلانى ..
 - * العقيدة الواسطية : ابن تيمية ..
 - * الاصابة فى تميز الصحابة : ابن حجر العسقلانى ..
 - * العواصم من القواصم : ابو بكر بن العربى ..
 - * الخلافة والملك : ابو الاعلى المودودى ..
 - * فتاوى ابن تيمية : ابن تيمية ..
 - * نهج البلاغة : الامام على ..
 - * الكامل فى التاريخ : ابن الاثير ..
 - * شرح مسلم : النووى ..
 - * الاحكام السلطانية : ابى يعلى ..
 - * الخراج : ابو يوسف ..
-

صدر للمؤلف

- الشيعة فى مصر: من الامام على حتى الامام الخمينى..
- عقائد السنة وعقائد الشيعة: التقارب والتباعد..
- مصر وايران: صراع الأمن والسياسة..
- الحركة الاسلامية فى مصر: الواقع والتحديات..
- فقهاء النفط: راية الاسلام ام راية آل سعود..
- الخدعة: حقيقة الاسلام بين النص والسياسة..
- حركة آل البيت..
- فساد عقائد أهل السنة..
- مذكرات معتقل سياسى: ثلاث سنوات تحت التعذيب.

وتحت الطبع :

- زواج المتعة حلال ..
 - فقه الهزيمة: دراسة فى أصول الفكر السلفى..
 - أحاديث نبوية اخترعتها السياسة..
 - السلفيون والشيعة..
 - العقل المسلم بين أغلال السلف وأوهام الخلف..
 - الازهر والحكام..
 - مصارع الحكام فى تاريخ الاسلام..
 - جريمة الرأى فى التاريخ الاسلامى..
-

فهرس الكتاب

الصفحة

٥	* تقديم
٧	* المحطة الأولى: وفاة الرسول
١٠	- خطبة الوداع
١٥	- مناقشة الروايات
١٩	- جيش أسامة
٢٥	- بين المرض والوفاة
٣٠	- دور عائشة
٤٧	* المحطة الثانية: السقيفة
٤٩	- كلمة التاريخ
٥٣	- موقف الإمام علي
٦٠	- مناقشة الروايات
٧١	* المحطة الثالثة: عمر
٧٤	- عمر والإمام علي
٧٩	- عمر ومعاوية
٨٣	- عمر والاستخلاف
٨٧	* المحطة الرابعة: عثمان
٩٠	- عثمان والصحابية
٩٣	- عثمان وعلي

٩٧	- عثمان وبنى أمية
١٠٣	* المحطة الخامسة: علي
١٠٦	- شخصية الإمام علي
١١٣	- رجال الإمام
١١٤	- شخصية معاوية
١١٦	- رجال معاوية
١١٩	* المواجهة
١٢٢	- الجمل
١٢٥	- صفين
١٣١	- جرائم معاوية
١٣٦	- الخوارج
١٣٩	- معاوية والحسن
١٤٣	- كربلاء
١٥١	* ركائز الإسلام النبوي
١٥٤	- القرآن
١٦١	- آل البيت
١٦٣	* ركائز الإسلام الأموي
١٦٦	- مصحف عثمان
١٦٨	- الصحابة

١٧٣	الروايات
١٧٦	##إنعكاسات الاسلام الاموى:
١٨٨	- الدولة الإسلامية
١٩٧	- الفكر الإسلامي
٢٠٣	- التيارات الإسلامية
٢٠٤	- خاتمة
٢٠٥	- أهم مصادر البحث
٢٠٦	- صدر للمؤلف

هذا الكتاب

برز بعد وفاة الرسول (ﷺ) خطان :

خط سار في طريق القبلية وتمثل في ابي بكر وعمر وعثمان
ثم معاوية وهو مافرخ في النهاية نهج اهل السنة والجماعة ...

وخط سار في طريق آل البيت بقيادة الإمام علي وأولاده من
بعده وهو ماتولد منه نهج الشيعة ...

وهذا الكتاب يعرض للجذور التاريخية لكلا الخطين بداية من
وفاة الرسول (ﷺ) وحتى سيادة الخط الاموي . ومدى انعكاسات
هذا الخط على واقع المسلمين وعلى الفكر الاسلامي عامة ...

وعلى فكرة الدولة والتيارات الإسلامية خاصة .. وما يهدف
إليه الكاتب هو تأكيد حقيقة هامة وهي أن فقه حركه التاريخ
مقدمة ضرورية لفقه الإسلام وأن فقه الماضي مقدمة لفقه
الحاضر ...

الناشر

To: www.al-mostafa.com